

- [Сокращенное изложение Божественных догматов](#)
    - [О начале и Отце](#)
    - [2. О Сыне](#)
    - [3. О Святом Духе и о Божественных именах](#)
    - [4. О творении](#)
    - [5. О веществе](#)
    - [6. Об эонах](#)
    - [7. Об Ангелах](#)
    - [8. О диаволе и о демонах](#)
    - [9. О человеке](#)
    - [10. О Промысле](#)
    - [11. О Домостроительстве Спасителя](#)
    - [12. О том, что Владыка восприял на Себя тело](#)
    - [13. О том, что Владыка с телом восприял и душу](#)
    - [14. О том, что Владыка восприял на Себя совершенное человеческое естество](#)
    - [15. О том, что Владыка воскресил восприятое Им на Себя естество](#)
    - [16. О том, что Один и Тот же и благ и справедлив](#)
    - [17. О том, что Один и Тот же дал и Ветхий и Новый Завет](#)
    - [18. О крещении](#)
    - [19. О Воскресении](#)
    - [20. О суде](#)
    - [21. Об обетованиях](#)
    - [22. О Втором пришествии Бога и Спасителя нашего](#)
    - [23. Об антихристе](#)
    - [24. О девстве](#)
    - [25. О браке](#)
    - [26. О втором браке](#)
    - [27. О блуде](#)
    - [28. О покаянии](#)
    - [29. О воздержании](#)
  - [Примечания](#)
    - [1](#)
- 
- 

## Введение

### [Предисловие](#)

## *Предисловие*

Мед и без сравнения с чем другим всякому человеку кажется сладким; а по сличении с какою-либо горечью оказывается более сладким. Все признают вожделенным здравие; но еще вожделеннее оно после болезни. И тишина приятнее после бури. Так и об истине здравомыслящие люди знают, что она — достойное приобретения стяжание; однако же более светозарною и божественною делает ее сравниваемая с нею ложь. Поэтому, так как показали мы

гнусность лжи, раскрыли еретические басни и явны стали их злочестие, мерзость и невероятность; сравнив теперь с ними евангельское учение, покажем разность между светом и тьмою, между полным здравием и самою тяжкою болезнию. Но невозможно найти подобия, приличного настоящему сравнению; потому что и тьма, хотя не имеет света, однако же удовлетворяет необходимой потребности людей, и ночь утрудившимся в продолжение дня доставляет упокоение. Да и болезнь для многих была полезна; потому что, во время оной познав Спасителя и Создателя, у Него стали просить избавления от страданий и, получив просимое, позаботились о добродетели. Следствием же оных негодных басен и несказанных хулений для верящих им бывает всевозможный вред. Посему невозможно найти подобия, соответственного разности сих противоположных догматов, лучше же сказать, можно найти одно только самое очевидное. Ибо каково расстояние между Богом и дьяволом, такова же разность между учением Божиим и дьявольским. И сие яснее покажет сличаемая с оными баснями лепота Божиих словес, издающая лучи мысленного света. Но прежде всего прочего надлежит сказать, чему научены мы о Начале всяческих.

---



# О начале и Отце

И ветхозаветное, и новозаветное Писание учит, что начало всего едино, Бог всяческих и Отец Господа нашего Иисуса Христа, нерожденный, негибнущий, вечный, бесконечный, неопиcуемый, беспредельный, несложный, бесплотный, невидимый, простой, благой, правдивый, мысленный свет, сила, никакую мерою непознаваемая, измеряемая же единым божественным изволением; потому что всё то может, что изволяет. И сему ясно научил нас Пророк; ибо говорит: «вся елика восхоте Господь, сотвори» ([Пс. 113:11](#)).

Учителем же сказанного выше о единстве Божиим — Божественное Писание. Ибо слышим, в начале законоположения сказует Бог: «Аз есмь Господь Бог твой, изведый тя от земли Египетския... Да не будут тебе бози инии разве Мене» ([Исх. 20:2, 3](#)); и еще: «слыши Израилю: Господь Бог твой, Господь един есть» ([Втор. 6:4](#)). Согласно с сим учит Бог и устами пророка Исаии, ибо говорит: «Аз Бог первый, и Аз по сих, кроме Мене несть Бога» ([Ис. 44:6](#)); «прежде Мене не бысть ин Бог, и по Мне не будет,... и несть разве Мене» ([Ис. 43:10, 11](#)); и еще: «Аз... Бог, и несть еще» ([Ис. 45:6](#)); и: «Аз есмь «Бог, и несть инаго разве Мене: праведен и спаситель, несть кроме Мене» ([Ис. 45:21](#)). А сим ясно обличает бредни Валентина, Марка, Василида и Маркиона. Ибо сказует, что ни прежде Него, ни после Него нет иного Бога, но Он есть и первый и последний. Согласно же с сим божественное учение священного Евангелия. Спаситель и Господь наш, исполняя за нас «всякую правду», ибо Сам изрек Иоанну: «остави ныне: тако бо подобает исполнити всяку правду» ([Мф. 3:15](#)), как человек, и потребность молитвы приял, и просил Отца научить ей Апостолов, в виде же молитвы изложил ученикам учение богословия. Ибо говорит: «се есть живот вечный, да знают Тебе единого истинного Бога» ([Ин. 17:3](#)), и еще: «исповедаются, Отче, Господи небесе и земли, яко утаил еси сия от премудрых и разумных, и открыл еси та младенцем» ([Лк. 10:21](#)). И божественный Апостол так говорит: «Царю же веков, нетленному, невидимому, единому премудрому Богу, честь и слава во веки веков, аминь» ([1 Тим. 1:17](#)); и еще: «един Бог, и един ходатай Бога и человеков, человек Христос Иисус» ([1 Тим. 2:5](#)); и также: «един Бог Отец, из Него же вся» ([1 Кор. 8:6](#)). Но можно найти весьма много и других мест, доказывающих согласие Ветхого и Нового Завета и проповедующих единого Бога.

Притом и Ветхого, и Нового Завета Писание учит, что Бог невидим. Ибо в Ветхом Завете говорит Бог Моисею: «не бо узрит человек лице Мое, и жив будет» ([Исх. 33:20](#)); и в Священном Евангелии сказал Господь: «не яко Отца видел есть кто: токмо Сый от Бога, Сей виде Отца» ([Ин. 6:46](#)). Сие взывает и богомудрый Евангелист: «Бога никтоже виде нигдеже» ([Ин. 1:18](#)); показывает же, и откуда дознал это: «Единородный Сын, сый в лоне Отчи, Той исповеда». Да и Апостол взывает: «нетленному, невидимому, единому, премудрому Богу, слава, и честь во веки веков, аминь»; и еще: «Егоже никтоже видел есть от человек, ниже видети может» ([1 Тим. 6:16](#)).

И бесконечность и неопиcуемость Божию дознали мы также и из Ветхого и из Нового Завета. И в Ветхом Завете говорит Бог: «еда небо и землю не Аз наполняю? глаголет Господь» ([Иер. 23:24](#)); и еще: «небо престол Мой, земля же подножие ногу Моею: кий дом созиждете Ми, и кое место покоища Моего?» ([Ис. 66:1](#)) Да и божественнейший Давид взывает: «яко в руке Его вси концы земли» ([Пс. 94:4](#)); и как рукою назвал действительность Божией силы, так показал, что Сам Бог ничем не опиcуем, но все зависит от Его Промысла. А в другом песнопении Давид говорит Богу: «камо пойду от Духа Твоего? и от лица Твоего камо бежу? Аще възду на Небо, Ты тамо еси: аще сниду во ад, тамо еси: аще возму криле мои рано, и вселюся в последних моря, и тамо рука Твоя наставит мя, и удержит мя десница Твоя» ([Пс. 138:7—10](#)). Сие же показывает неопиcуемость и сущности и силы Божией. И пророк Исаия взывает: «содержай круг земли, и живущии на ней аки пружи» ([Ис. 40:22](#)). И еще, обличая бессилие идолов, Пророк предложил

нам следующее учение о Боге всяческих: «кто, говорит он, измери горстию свою воду, и небо пядию, и всю землю горстию? кто постави горы в мериле, и холмы в весе? кто уразуме ум Господень, и кто советник Ему бысть, иже научает Его?... Или кто показа Ему суд? или путь разумения кто показа Ему?» ([Ис.40:12—14](#)) Потом, сколько возможно для человеческого ума и для перстного языка, представляет бесконечность могущества; ибо говорит: «аще еси языцы, аки капля от кади, и яко претяжение веса вменишася, и аки плюновение вменяются: кому уподобисте Господа, и коему подобию уподобисте Его?» ([Ис.40:15, 18](#)) Если же небо, земля и воды заключают в себе всякое тварное естество и мерою всему этому мера руки Божией, то предприемлющие измерять Бога устами своими пусть сообразят в уме бесконечность оногo Естества, разумея под «рукою» не часть тела, но самодеятельность, все устрояющую и всем управляющую. Итак, сему о Боге всяческих учит Писание ветхозаветное. А иной отыщет и другие подобные приведенным места, открывающие нам неопиcуемость и сущности, и премудрости, и силы Божией. В священном же Евангелии подобному представлению о Боге научил Господь самарянку. Поелику предполагала она, что Божество описуемо местом, и потому сказала: «отцы наши в горе сей поклоняшася: и вы глаголете, яко во Иерусалимех... кланяться подобает» ([Ин. 4:20](#)), то Господь преподал ей противоположное сему учение и научил неопиcуемости естества Божия. Ибо сказал ей: аминь глаголю тебе, «жено,... яко грядет час, егда ни в горе сей, ни во Иерусалимех поклонитесь Отцу» ([Ин.4:21](#)). А таким образом научив, что богослужение не ограничивается какими-либо местами, присовокупил: «Дух есть Бог: и иже кланяется Ему, духом и истинною достоин кланяться» ([Ин.4:24](#)). Так показал вместе и бесплотность и беспредельность естества Божия.

А что Бог всяческих и вечен, сему учит блаженный Давид, то сказуя: «от века и до века Ты еси» ([Пс. 89:3](#)), то взывая: «услышит Бог, и смирит я Сый прежде век» ([Пс. 54:20](#)). Научает же и пророк Исаия, взывая: «Бог вечный, Бог устроивый концы земли, не взалчет, ниже утрудится, ниже есть изобретение премудрости Его» ([Ис. 40:28](#)). А божественный Апостол исповедует Его и Творцом веков ([Евр. 1:2](#)). И Господь сказует, что не только само естество Божие существует прежде твари, но и Царство святым уготовано до «сложения мира» ([Мф. 25:34](#)).

Сему о Начале всяческих научились мы и из ветхозаветного и новозаветного Писания. Не признаем ни сочетаний, смешений и изникновений эонов мужского и женского пола, как баснословят Валентин и Василид, ни различных и сопротивных начал, как учат Кердон, Маркион и Манес; но знаем единое Начало, одно и то же благое и правдивое, как докажем впоследствии.

## 2. О Сыне

Научились же мы веровать как в единого Бога, так и в единого Сына, прежде веков рожденного. Не утверждаем, что, как баснословит Валентин, иной есть Единородный, иной — Слово, иной — Христос, и еще иной Иисус. Также Господа нашего Иисуса Христа не именуем тварию, как богохульствуют Арий и Евномий, — потому что Божественное Писание называет Его Единородным; если же Он сотворен, то не единороден, но и тварь и все части твари — собратия Ему. Если Он единороден, то не имеет ничего общего с существами тварными.

А что Сын единороден, научил сему Сам Единородный, сказав: «тако возлюби Бог мир, яко и Сына Своего Единородного дал есть, да всяк веруяй в Онъ не погибнет, но имать живот вечный» ([Ин. 3:16](#)), и чрез несколько слов: «веруяй в Онъ несть осужден: а не веруяй уже осужден есть, яко не верова во имя Единороднаго Сына Божия» ([Ин. 3:18](#)). Евангелист же сказал так: «и Слово плоть бысть, и вселися в ны, и видехом славу Его, яко Единороднаго от Отца, исполнь благодати и истины» ([Ин. 1:14](#)); потому что естество плоти не умалило достоинства Божества, но и плотию обложенное Слово явило в Себе Отчее благородство. И еще говорит Евангелист: «Единородный Сын, сый в лоне Отчи, Той исповеда» ([Ин. 1:18](#)).

А Креститель взывает: «веруяй в Сына имать живот вечный: а иже не верует в Сына, не узрит живота, но гнев Божий пребывает на нем» ([Ин.3:36](#)). И все Апостолы именуют Его преискренним и истинным Сыном Божиим. Сам Отец, двоекратно провещав с неба, показал преискренность рождения; ибо изрек: «Сей есть Сын Мой возлюбленный, о Немже благоволих» ([Мф. 3:17](#), [Мф. 17:5](#)). И что говорю о Крестителе, об Евангелисте, о прочих Апостолах и о Боге всяческих? — Даже отец лжи, диавол, не осмелился именовать Его иначе, но до вступления в борение сказал: «аще Сын еси Божий» ([Мф. 4:6](#)); побежденный же, дознав, Кто Он, не сомневаясь взывает: «что нам и Тебе,... Сыне Божий! Пришел еси... прежде време́не мучити нас» ([Мф. 8:29](#)); и в Филиппах нарек Его Вышним и Богом, ибо сказал: «сии человецы раби Бога Вышняго суть, иже возвещают» вам «путь спасения» ([Деян. 16:17](#)); «рабами» же назвал Апостолов Христовых, дознав это от них самих, ибо слышал, что так сказует и пишет божественный Павел. Ибо говорит он: «Павел раб Иисус Христов, зван Апостол» ([Рим. 1:1](#)); «Павел и Тимофей раби Иисус Христовы» ([Флп. 1:1](#)). Если же сам учитель лжи, уступая молниеносному свету истины, именует Его и Сыном, и Вышним, и Сыном Божиим, то осмеливающиеся назвать Сына тварию усиливаются опровергнуть самое наименование Отца.

А что и божественные мужи именуют Сына Вышним, о сем можно слышать у Захарии, который говорит сыну своему: «и ты, отроча, Пророк Вышняго наречешися: предыдеши бо пред лицем Господним, уготовати пути Его» ([Лк. 1:76](#)). Великий же Иоанн предшествовал не Богу и Отцу, но Единородному Сыну; и в этом свидетель сам Иоанн; ибо спрошенный, Христос ли Он, сказал: «несмь аз Христос, но послан есмь пред Ним» ([Ин. 3:28](#)). И богомудрый Давид говорит Сыну: «да познают, яко имя Тебе Господь. Ты един Вышний по всей земли» ([Пс. 82:19](#)). Ибо, если Сын есть Господь, а по слову божественного Апостола, «един Господь Иисус Христос, Имже вся» ([1 Кор. 8:6](#)), «и един Господь, едина вера» ([Еф. 4:5](#)), то Сын, как скоро Он — Господь, есть также и Вышний.

Но о сем много было говорено нами вопреки Арию и Евномию, когда к ним обращалась речь наша. Посему перейдем к настоящему учению и покажем, что Один и Тот же, как научены мы, есть и Господь, и Единородный, и Бог Слово, и Спаситель, и Иисус.

Изводим же на среду Петра, который первый подтвердил сии наименования, потому что первый из Апостолов, вопрошенный Спасителем: «вы же кого Мя глаголете быти» ([Мф. 16:15](#)), отвечал: «Ты еси Христос, Сын Бога живаго» ([Мф. 16:16](#)). А божественный евангелист

Иоанн Одного и Того же называет и предвечным Словом, и Единородным Сыном, и Зиждителем всех, и Христом Иисусом. Ибо говорит: «в начале бе Слово» ([Ин. 1:1](#)), а сим выражается вечность, потому что сущее в начале, очевидно, было всегда. И не сказал: в начале пришло в бытие, или: в начале сотворено, но: «в начале бе». Научает же, что именно «бе»; ибо присовокупил: «и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово». Потом возвращается к сказанному наперед и говорит: «Сей бе искони к Богу» ([Ин. 1:2](#)). И как общностию имени показал единосущие, так словами «Бог к Богу» дал видеть разность Лиц. Сего Бога к Богу Евангелист неоднократно назвал и Единородным Сыном, и Иисусом Христом. Да и премудрый Павел говорит так: «егда прииде кончина лета, посла Бог Сына Своего, раждаемаго от жены, бываема под законом: да подзаконныя искупит, да всыновление восприимем» ([Гал. 4:4—5](#)); и еще: «егда благоволи Бог, избравый мя от чрева матере моя и призывавый благодатию Своею, явити Сына Своего во мне» ([Гал. 1:15—16](#)). Можно же найти и тысячи подобных изречений, в которых Апостолы Одного и Того же именуют и Христом, и вечным Сыном, и совечным Отцу. Научая этому, сей же самый учитель Павел показывает, что Сын Божий есть первый Творец веков; ибо говорит: «в последок дней сих глагола нам в Сыне, Егоже положи наследника всем, Имже и веки сотвори» ([Евр. 1:2](#)).

Поелику же не хотящие божественное представлять себе боголепно думают, что Сущему от Бога невозможно быть совечным Богу, потому что, держась неразумного мнения, будто бы естество божественное подлежит закону естества человеческого, предположили, что Отец старее Сына; то божественный Апостол посредством некоего подобия ясно показывает, что Единородный Сын и от Бога и совечен с Богом; потому что нарек Его «сиянием славы» ([Евр. 1:3](#)), а сияние имеет бытие от огня и сопребывает с огнем. Вместе с огнем происходит сияние, и вместе с солнцем — луч; ибо как скоро солнце, так скоро и лучи, но виновник лучей — солнце, и виновник сияния — огонь; потому что не солнце от лучей, но лучи рождаются от солнца, и сияние бывает от огня. Так Единородный Сын, хотя рождается от Отца, но соприсущ Родшему, как слово уму, как сияние огню, как луч солнцу. Но слово, сияние, луч не самостоятельны сами в себе, имеют же самостоятельность в том, от чего произошли. А Бог — Слово, сияние славы, есть не какая-либо несамостоятельная сила Отца, но живая, сама по себе самостоятельная Ипостась; потому что именуется не просто Словом, но Богом-Словом, и есть не только «сияние славы», но и «образ Ипостаси». Поелику Божественного невозможно было в ясности изобразить одним подобием, то дознаем сие в некоторой мере из многих подобий. И Апостол, сказав: «сияние славы», научает совечности; а сказав: «образ Ипостаси», как показывает точное сходство, так научает и разности Ипостасей, наименовав же Словом, изображает бесстрастность рождения. Чтобы нам, слыша о Сыне, не впасть в человеческие догадки и не подумать, что Зиждитель всяческих рожден подобно нам, Евангелист нарек Его Словом, научая сим, что оное рождение свободно от всякой страсти; потому что наш ум, рождая слово, не имеет нужды в общении с женою, не терпит какого-либо сечения, или течения, но, будучи совершенным, производит совершенное слово. Посему научаемся чрез это и бесстрастию рождения и вечности Единородного.

А что Сын равномогущ Родшему и во всем Ему подобен и равен, сие нетрудно дознать из учения Самого Господа. Ибо говорит: «Отец Мой доселе делает, и Аз делаю» ([Ин. 5:17](#)); и: «якоже Отец воскрешает мертвья и живит, тако и Сын, ихже хочет, живит» ([Ин. 5:21](#)); и: «вся, елика иматъ Отец, Моя суть» ([Ин. 16:15](#)); и: «Аз во Отце, и Отец во Мне» ([Ин. 14:10](#)); и «видевый Мене, виде Отца» ([Ин. 14:9](#)). Сими изречениями Господь ясно показал неразличаемое подобие; потому что Филиппу, просившему показать Отца, указал на Себя, научая тем, что Сам Он есть живой образ Родшего, ясно показывающий в Себе черты Родшего. Посему сказал Филиппу: «толико время с вами есмь, и не познал еси Мене, Филиппе?» ([Ин. 14:9](#)) То есть, взирая на Меня, желаешь еще видеть Отца. Значит, не познал ты Меня. А если бы познал Меня, то не пожелал

бы видеть Отца; потому что во Мне созерцается Отец. Посему-то присовокупил: «видевый Мене, виде Отца».

Видением же назвал здесь созерцание веры. «Толико время с вами есмь, — говорит Господь, — и не познал еси Мене, Филиппе». Не сказал: не видел, но говорит: «не познал». Ибо Филипп видел видимое, но не созерцал невидимого Божества; почему и обвинен как не познавший в точности Сына и поэтому возжелавший видеть Отца.

Но если будем против всякой ереси приводить доказательства, то наполним обличением не десять и не двадцать только книг. Против сих ересей прежде уже написали мы двенадцать слов, а сверх сего теперь показали цель и нравственного и прочего богословия и учения.



### 3. О Святом Духе и о Божественных именах

Посему дознали мы, что Дух Святый от Бога и Отца имеет бытие; но в образе происхождения не подобен ни твари, потому что Всесвятый Дух не создан, ни Единородному Сыну, потому что никто из богоносных происхождение Божия Духа не нарек рождением. Священные словеса научают нас, что Дух Святый от Бога и божествен. Сие говорит о Нем Владыка Христос: «уне есть вам, да Аз иду. Аще бо не иду Аз, Утешитель не придет к вам» ([Ин. 16:7](#)); и еще: «егда же придет Утешитель,... Дух истины, Иже от Отца исходит» ([Ин. 15:26](#)), «наставит вы на всяку истину» ([Ин. 16:13](#)). Сказав: «от Отца исходит», показал, что Отец — источник Духа; не говорит же: изыдет, но: «исходит», показывая тождество естества, нераздельность и безразличие сущности и единение Ипостасей. Ибо исходящее неотлучно от того, от кого исходит.

Божественный же Апостол сказал о Духе следующее: «Дух вся испытует, и глубины Божия» ([1 Кор. 2:10](#)). И чтобы испытание не почел кто следствием познания, присовокупил: «кто бо весть от человек, яже в человеце, точию дух человека, живущий в нем: такожде и Божия никтоже весть, точию Дух Божий» ([1 Кор. 2:11](#)). Так засвидетельствовав в ведении Духа, показывает, откуда имеет Он бытие. Ибо сказал: «мы не духа мира прияхом, но Духа Иже от Бога» ([1 Кор. 2:12](#)). Сим не престаёт сопоставлять Его с Отцом и Сыном, никогда же не сопоставлял с тварью; ибо не признавал Его частию твари, не именует и первую тварию, как богохульствовали Арий, Евномий и Македоний. Напротив того, указуя дары божественной благодати, Апостол сказал так: «разделения служений суть, а тойжде Господь: и разделения действ суть, а тойжде есть Бог, действуяй вся во всех» ([1 Кор. 12:5—6](#)). Потом показав, что дарования раздаются туне, присовокупил: «вся же сия действует един и тойжде Дух, разделяя властью коемуждо якоже хочет» ([1 Кор. 12:11](#)), то есть Всесвятый Дух не рабское совершает служение, но имеет владычественное достоинство, не прислуживает, но содействует и действует владычественно.

Так и в конце Второго послания к Коринфянам Апостол слагает такое благословение: «благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любы Бога и Отца, и общение Святаго Духа со всеми вами, аминь» ([2 Кор. 13:13](#)). И в Первом послании поставил Духа на первом, а здесь на последнем месте, научая сим, что порядок имен не делает различия в достоинствах. И в настоящем месте Сына предпоставил Отцу, не извращая тем порядка, какой постановил Господь, но показывая равночестность Троицы.

И на Апостолов снишел Дух боголепно. Ибо сперва поколебал дом, давая разуметь Божие присутствие; потому что о Боге всяческих говорит Пророк: «призираяй на землю, и творяй ю трястися» ([Пс. 103:32](#)). А потом в виде огненных языков воссел на Апостолах, как некогда древле, по словам Моисея, явился Бог в купине. И как горящая купина не истреблялась, так и языки Апостолов не испытывали на себе пожигающей силы. И божественный Петр, дознав сие, не словом, но делом, при избличении Ананиевой татьбы, назвал Духа Богом. Ибо сказав: «почто сатана обольстил сердце твое, солгати» Всесвятому Духу ([Деян. 5:3](#)), присовокупил: «не человеком солгал еси, но Богу» ([Деян. 5:4](#)).

Согласно же с сим сказано о Духе и богомудрым Павлом: потому что уверовавших, в которых вселилась благодать Духа, нарек храмами Божиими. «Не весте ли, — говорит он, — яко храм Божий есте, и Дух Божий живет в вас» ([1 Кор. 3:16](#))? И еще: «или не весте, яко телеса ваша храм живущаго в вас Святаго Духа суть, Егоже имате от Бога» ([1 Кор. 6:19](#))? А сие прямо показывает, что Всесвятый Дух — Божия естества. Ибо, если уверовавшие называются Божиим храмом, потому что прияли благодать Духа, то Дух Святый от Бога; потому что те, в ком

вселилась благодать, наименованы храмом Божиим.

Но яснее достоинство Духа показывает нам Господь. Ибо, научая таинству крещения, так изрек ученикам: «шедше научите вся языки, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа» (Мф. 28:19). А если бы Сын или Всесвятый Дух имели тварное естество, то не соприсчислялись бы Они к сотворшему Богу; потому что слова Божии обвиняют послуживших твари паче Творца. Для того и Единородный вочеловечился, чтобы избавить людей от этой прелести и научить различию между Богом и тварию. Уничтожив же поклонение твари, не повелел бы Он снова поклоняться естеству тварному. Ибо всего неуместнее отвлечь людей от богов несуществующих и снова приводить их к служению тварям. Посему явно, что и Сын и Всесвятый Дух имеют не тварное естество. Посему-то и научаемся веровать в Отца и Сына и Святаго Духа, и крестимся во имя Отца и Сына и Святаго Духа. Поелику первого человека сотворил не один Отец, но и Сын и Святой Дух, ибо сказал: «сотворим человека по образу нашему и по подобию» (Быт. 1:26), то и при воссоздании, при совершении нового творения, справедливо со Отцем иметь участие и Сыну и Всесвятому Духу; и призывание Троицы обновляет каждого из крещаемых.

Но о Святом Духе против еретиков, лишенных благодати Духа, написал я три слова и почитаю излишним распространяться здесь, потому что остающиеся еще главы требуют, чтобы на них обращено было слово. Посему и перейду к оным, предположив истолкование божественных имен.

Поелику люди несмышленные, не зная значения еврейских имен, думали, что Адонаи, Елои, Саваоф суть разные боги, то, думаю, кстати будет показать незнающим, что значит каждое из сих имен на нашем языке. Итак, имя *Елоиф* толкуется Бог, а *Елои* — Бог мой. И имя: *Ил*, произносимое без придыхания, значит также Бог, а с придыханием — Бог крепкий. И *Адонаи* значит Господь, а *Господь Саваоф* толкуется Господь сил, или Господь воинств: потому что у эллинов ряды воинов называются силою. А *Шаддаи* значит достаточный и могущественный, и *Аио* — сущий. Имя сие у евреев было произносимо; самаряне же выговаривают его *Иаве*, не зная силы сего речения. Не выразумев сих наименований, мал осмысленные приняли их за названия разных богов. Мы же перейдем к остальной части сочинения.

## 4. О творении

Прежде всего надлежит доказать, что есть Создатель твари, не образовавшийся, как баснословил Валентин, по Ахамофовой страсти, и по изникновении тридцати пяти эонов родившийся вследствие взаимного общения и страсти; а также и не какие-либо Ангелы, по учению Васи ли да, Керинфа и других, состоящие, как говорят они, под начальством Иадаваофа, создали тварь. Не говорим и с мерзким Маркионом, будто бы кроме благого Творца есть некий иной.

Напротив того, и сами научены, и других учим, что все создал Бог всяческих с Единородным Словом и Всесвятым Духом; потому что «Словом Господним небеса утвердишася, и Духом уст Его вся сила их» ([Пс. 32:6](#)). И в другом месте, упомянув о видимой и невидимой твари и повелев песнословить Творца, Давид присовокупил: «яко Той рече, и быша: Той повеле, и создашася» ([Пс. 32:9](#)); и еще: «простираяй небо яко кожу. Покрываяй водами превыспренняя Своя» ([Пс. 103:2—3](#)); и чрез несколько слов: «основаяй землю на тверди ея» ([Пс. 103:5](#)); и еще: «Сотворшему небеса разумом,... утвердившему землю на водах» ([Пс. 135:5—6](#)). И прежде Давида великий Моисей еще удостоверительнее научает нас, что сей Бог сотворил небо и землю со всеми стихиями, что Он создал естество света и украсил небо светилами, а землю лесами, лугами и жатвами; Он же произвел и роды животных, и птицам местом жительства определил воздух, плавающим отделил влажную сущность, а скотам и зверям — сушу и что после всего создал и естество человеческое. Согласно же с сим учат нас и все Пророки. Исаия взывает: «Сотворивый небо и водрузивый е, утверждай землю, и яже на ней, и давай дыхание людям,... и дух ходящим на ней» ([Ис. 42:5](#)); и еще: «Поставивый небо яко камару и простер е, яко скинию» ([Ис. 40:22](#)). И Сам Бог говорит устами его: «распрострох небо един» ([Ис. 44:24](#)). А блаженный Иеремия сказал так: «сей Бог показавый землю» ([Ис. 45:18](#)), «наполни ю скотом двуножным и четвероножным. Посылаяй свет, и идет, призва его, и послуша Его с трепетом» ([Вар. 3:32—33](#)).

Но нет мне нужды в пророческих изречениях, потому что прежде закона и пророков обучила этому людей сама природа. И оный древний Мельхиседек так сказал, благословляя Авраама: «благословен Авраам Богом Вышним, иже созда небо и землю» ([Быт. 14:19](#)). И сам патриарх то же изрек содомлянам: «Воздвигну руку мою к Богу Вышнему, Иже сотвори небо и землю» ([Быт. 14:22](#)). И еще Авраам, посылая служителя для сговора невесты, сказал ему: «положи руку твою под стегно мое. И заклену тя Господем Богом небесе и Богом земли» ([Быт. 24:2—3](#)). И мужественный Иов, еще до законоположения отличавшийся добродетелию, признавал Создателем истинного Бога. Ибо говорит: «Прострый един небо, и ходяй по морю, яко по земли» ([Иов. 9:8](#)). Да и Сам Подвигоположник победоносного сего подвижника научает многому о твари.

Но чтобы неприемлющим ветхозаветного Писания не подать случая прекословить сказанному, перейдем к Писанию новозаветному и покажем, что оно говорит согласно с ветхозаветным. Таким образом окажется, что те и другие токи имеют один источник. Посему выслушаем, как богомудрый Иоанн скажет, что все приведено в бытие Словом. Ибо Иоанн говорит: «без Него ничтоже бысть, еже бысть» ([Ин. 1:3](#)). Выслушаем и божественного Павла, который взывает: «яко Тем создана быша всяческая,... видимая и невидимая» ([Кол. 1:16](#)); и еще: «Имже и веки сотвори» Отец ([Евр. 1:2](#)). И говоря народу в Ареопаге, сказал он так: «Бог сотворивый мир и вся, яже в нем, Сей небесе и земли Господь сый, не в рукотворенных храмах живет, ни от рук человеческих угождения приемлет, требуя что, Сам дая всем живот и дыхание и вся: сотворил же есть от единыя крове весь язык человек, жити по всему лицу земному»

([Деян. 17:24—26](#)); и в Листрах намеревавшимся принести жертву Павел сказал следующее: «и мы подобострастна есма вам человека, благовествующа вам от сих суетных обратиться к Богу живу, Иже сотвори небо и землю и море и вся яже в них» ([Деян. 14:15](#)). И в последующих за сим словах заключается та же мысль.

Но излишнее дело распространяться о сем и из Божественного Писания приводив многие свидетельства, потому что и у эллинов особенно отличившиеся любомудрием утверждали, что Бог есть Создатель. И Сократ, сын Софронискин, и Платон, сын Аристонов, и их преемники, и весьма многие другие держались сего мнения, утверждали же, что Бог средства к созиданию заимствовал в готовом уже веществе. Посему и в этом отношении покажем превосходство церковных догматов.

## 5. О веществе

Итак, эллинские философы, как сказал я, утверждают, что все создано из готового вещества. Но называя оное и совечным Богу, виновником его именуют Бога; не провозглашают же вещества злым, по злочестивому учению Маркиона и Манеса; потому что почитают весьма великою хулою утверждать, будто бы творец зла есть Бог. И сии философы заслуживают, может быть, некоторое извинение как не слышавшие пророческих глаголов, не имевшие руководителями божественных Апостолов, ведение же сущего предоставившие одному рассудку.

Но какое наказание, достойное своего нечестия, понесут еретики, которые имели в руках Божественное Евангелие и бежали от света его, возлюбили же тьму, подобно нетопырям? Им, заградившим слух свой и не хотевшим выслушать словес Божия Духа, должно было, по крайней мере, поддерживать мнение оных философов и хотя допускать вещество, однако же не называть его злым.

Но и мнение философов служит признаком немощи человеческого рассудка. Поелику у людей всякое искусство имеет нужду в готовом веществе, и гончарному нужна глина, строительному нужны камни и кирпичи, плотничному и корабельному — дерева, ткацкому — шерсти, кожевному — кожи, живописному и лепному — краски, одним словом сказать, всякое искусство требует пригодных ему веществ, то малосмысленные сии предположили, что и Бог не может созидать без вещества, и не выразумели, сколько разности между человеком и Богом, и что невозможно образу иметь все, что имеет Первообраз, и что человек, как образ, созидает из существующего, а Бог из существующего и несуществующего. И сему ясно научило нас Божественное Писание. Ибо Апостол говорит: «верою разумеваем совершится веком глаголом Божиим, во еже от неявиемых видимым быти» ([Евр. 11:3](#)); и еще: «нарицающий не сущая яко сущая» ([Рим. 4:17](#)).

Описавший же миротворение ясно показал, что Создатель сотворил из не сущего и что из сущего, именно же учит он, что небо, землю и прочие стихии сотворил Бог из не сущего. Ибо говорит: «в начале сотвори Бог небо и землю» ([Быт. 1:1](#)). А также и свет создал из ничего. Сказано: «рече Бог: да будет свет, и бысть свет» ([Быт. 1:3](#)). А твердь произвел из приведенного уже в бытие, ибо «рече Бог: да будет твердь посреде воды, и да будет разлучающи посреде воды и воды» ([Быт. 1:6](#)) И семенам и растениям повелел произрасти из земли: «рече...: да прорастит земля былие травное, сеющее семя породу и по подобию, и древо плодовитое творящее плод, ему же семя его в нем по роду» и по подобию «на земли» ([Быт. 1:11](#)). Так произвел и роды бессловесных животных, и именно из вод — животных, летающих по воздуху, и живущих в водах, и так называемых водоземных; «рече...: да изведут воды гады душ живых, и птицы летающия... по тверди небесней» ([Быт. 1:20](#)); а из земли произвел четвероногих и пресмыкающихся, ибо сказано: «да изведет земля душу живу..., четвероногая, гады и скоты» ([Быт. 1:24](#)). Человека же сотворил из сущего и из не сущего, потому что тело образовал, «персть возьм от земли» ([Быт. 2:7](#)), душу же создал из не сущего. Ибо душа не подобосущна сотворшему Богу, как учит злочестивый Маркион, но сотворена из ничего.

Бог без всякого затруднения созидает, что Ему угодно; и силы Творца не надлежит измерять тем, что приведено уже в бытие; для Него нетрудно произвести и во много крат большее сего. И сие дал разуметь богомудрый Давид, ибо говорит: «вся елика восхоте Господь, сотвори» ([Пс. 113:11](#)); не сказал, что был в силах, но: «елика восхоте», потому что сила Его равномерна изволению; посему и созидает не только из сущего, но и из не сущего. Посему-то учение о веществе изгнано из догматов истины. И охуждающие тварь, предприемлющие

клеветать на всестройное создание и поэтому вводящие учение о веществе, пусть слышат слова Божии, взывающие: «виде Бог вся, елика сотвори: и се добра зело» ([Быт. 1:31](#)). Ибо ничто из получившего бытие от Бога по естеству не зло. Но учение о сем раскроем впоследствии, а между тем скажем кратко о баснословном учении об эонах.

## 6. Об эонах

Валентин, Секундин, Марк и их преемники утверждают, что многие эоны старше Создателя, не из божественных словес дознав это, но сложив сии басни. Но не разумели сии малосмысленные, что эон не есть какая-либо самостоятельная сущность, означает же некое протяжение времени, то бесконечного, когда говорится о Боге, то соразмерного твари, иногда же и жизни человеческой. О них говорит божественный Давид: «Век (ὁ αἰών) наш в просвещение лица Твоего» ([Пс. 89:8](#)). О твари же сказует Господь: «се Аз с вами есмь... до скончания века» ([Мф. 28:20](#)). И о Боге всяческих говорит опять блаженный Давид: «от века и до века Ты еси» ([Пс. 89:3](#)), то есть не имеешь ни начала ни конца. И поелику эон (век) означает некое протяжение, то, чтобы не подумал кто по неразумию, будто бы прежде эонов не было Бога всяческих, тот же Пророк в другом псалме сказал: «услышит Бог, и смирит я Сый прежде век» ([Пс. 54:20](#)).

Поэтому Бог всяческих, Создатель всего, не после тридцати эонов произошел от страсти Ахамофовой, вслед за осмерицею, десятирицею, двадцатерицею, Ахамофою, пределом, сыном и духом. Напротив того, Он прежде всех эонов, не этих мерзких, баснословно производимых от взаимного совокупления, но означающих всякое, какое бы то ни было, протяжение.

Посему-то блаженный Павел Отца и Сына нарек Творцом веков, ибо говорит: «глагола нам в Сыне, Егоже положи наследника всем, Имже и веки сотвори» ([Евр. 1:2](#)). Словом же «сотвори» Апостол означает не сущность эонов, но то, что никто не старше Бога всяческих. И в другом месте говорит он: «Царю веков, нетленному, невидимому, единому премудрому Богу, честь и слава во веки веков, аминь» ([1 Тим. 1:17](#)); и сим не внушает той мысли, что есть какие-то самостоятельные эоны, но провозглашает вечное Божие Царство. И тот же еще Апостол говорит: «премудрость же глаголем в совершенных: премудрость же не века сего, ни князей века сего престающих: но глаголем премудрость Божию, в тайне сокровенную, юже предустави Бог прежде век» ([1 Кор. 2:6—7](#)). Если же таинство Домостроительства, по Божию определению, ранее веков, то крайнее нечестие говорить о Боге всяческих, что Он позднее веков. И пророк Исаия взывает: «Бог вечный,... устроивый концы земли» ([Ис. 40:28](#)); и еще: «от века не слышахом, ниже очи наши видеша Бога, разве Тебе» ([Ис. 64:4](#)). Посему прежде эонов Бог, Создатель всяческих.

## 7. Об Ангелах

Ангелов же не боготворим, подобно эллинским стихотворцам и философам, естества бесплотного не делим на женский и мужеский пол, осуждаем непотребные смешения невидимых сил, не признаем их, как баснословят еретики, творцами твари, не утверждаем, что совечны они с Богом всяческих.

Людям нужен женский пол для размножения рода. Ибо, предвидя сие, Бог всяческих так устроил человеческое естество; почему и произнес сие благословение роду, сказав: «раститесь и множитесь, и наполните землю, и господствуйте ею» ([Быт. 1:28](#)). Поелику смерть расхищает род человеческий и, подобно какому-то жнецу, пожинает не только старых, но и юных, то естество наше, по необходимости, возымело нужду в делателях и сеятелях, которые на место пожатых производили бы другие классы и своим деланием не уступали победы рукам жнущего. Для естества же бессмертного излишне разделение полов, потому что, как не умаляющиеся в числе, не имеют нужды в размножении и, как не облеченные телом, в совокуплении. И учителем сему Божественное Писание. Ибо не двух только Ангелов, как двух человек, создал Бог в начале, но произвел многие тьмы, сколько Ему было угодно, потому что не подлежащее тлению естество не требует размножения. Люди же, имея смертное тело и подлежа смерти, необходимо имеют нужду в женском поле.

И ни один сластолюбец да не взводит обвинения на Ангелов, по невежеству в предлог к хуле взяв повествуемое премудрейшим Моисеем: «видевше сынове Божии дщери человеци, яко добры суть, пояша из них себе жены» ([Быт. 6:2](#)). Ибо крайнее неразумие — непотребство людей приписывать Ангелам. Два рода людей было тогда: род Каинов и род Сифов; и род Каинов был проклятый, а род Сифов имел попечение о благочестии; потому что Енос, сын Сифов, «упова призывати имя Господа Бога» ([Быт. 4:26](#)). С сего времени происходившие от него, именуясь сынами Божиими, стали избегать смешения с родом Каиновым. По прошествии же многих лет потомки благочестивых, увидев привлекательных дочерей этого рода, препобеждены были красотою, нарушили отеческие законы и стали вступать с ними в супружество. Потом смешение это ввело порочную жизнь. Посему, слыша, что в Божественном Писании сказуется: «вхождаху сынове Божии к дщерем человеческим» ([Быт. 6:4](#)), не будем обвинять бесплотных Ангелов, потому что на беззаконие отваживались люди, именовавшиеся сынами Божиими. А что сие действительно так, свидетель в том Сам Бог всяческих, изрекший так: «не имать Дух Мой пребывати в человецех сих [во век], зане суть плоть» ([Быт. 6:3](#)). И историописатель говорит также: и «виде Господь... землю, и бе растленна, яко растли всяка плоть путь свой на земли» ([Быт. 6:12](#)). И Ною изрек Бог всяческих: «се аз погублю всяку плоть» ([Быт. 6:17](#)), и повелев построить ковчег, присовокупил: «яко ты обретох праведна... в роде сем» ([Быт. 7:1](#)). Если бы согрешили Ангелы, то Законоположник правды не наказал бы за сие людей, и притом не десять, двадцать, сто человек, но несчетные их тысячи.

Посему ангельское естество не имеет нужды в женском поле, ни для размножения, ни для смешения. Божественное Писание учит, что Ангелов многие тьмы. Сказано: «тысяща тысяч служаху Ему, и тьмы тем предстояху Ему» ([Дан. 7:10](#)). Служение же ангельское есть песнопение. Ибо о Серафимах блаженный Исаия говорит, что «взываху... и глаголаху: свят, свят, свят Господь Саваоф, исполнь вся земля славы Его» ([Ис. 6:3](#)); о Херувимах же сказал божественный Иезекииль, что слышал «глаголющих: благословенна слава Господня от места Его» ([Иез. 3:12](#)). Но не только песнословят Ангелы, а и служат Божественному домостроительству. И сему научил нас премудрейший Павел: «не вси ли суть служебнии дуси, в служение посылаеми за хотящих наследовати спасение» ([Евр. 1:14](#))? Да и Сам Господь изрек в



Священном Евангелии: «блюдите, да не презрите единого от малых сих», наименьших из верующих в Меня: «аминь глаголю вам: Ангели их... ежедневно видят лице Отца Моего Небесного» ([Мф. 18:10](#)). А богомудрый пророк Даниил, лучше же сказать, не он, но беседующий с ним Ангел, некоторых из них называет князьями народов. Ибо говорит: «князь персидский «стояше противу мне» ([Дан. 10:13](#)); упоминает же о князе эллинском и присовокупляет, что ему, ходатайствующему пред Богом об освобождении Иудеев, не помог никто другой, кроме Михаила, князя их. И великий Моисей в песни своей сказал: «егда разделяше Вышний языки, яко разсея сыны Адамовы, постави пределы языков по числу Ангел Божиих» ([Втор. 32:8](#)). А из того, что сказано Даниилом и что изречено Господом, должно заключить, что некоторые из Ангелов покровительствуют народам, а некоторым вверено попечение о каждом человеке порознь, чтобы не вредили и не делали им зла губительные демоны.

Веруем же, что Ангелы сотворены Богом всяческих, ибо сему научены мы. Песнопевец Давид, призывая Ангелов и небесные силы песнословить Бога всяческих, присовокупил: «Той рече, и быша: Той повеле, и создашася» ([Пс. 148:5](#)); и еще: «Творяй Ангелы Своя духи, и слуги Своя пламень огненный» ([Пс. 103:4](#)). А три отрока, в печи благословляя Бога, к общению в песнопении призывали всю тварь, и прежде всего Ангелов. Песнь отроков начинается так: «благословите вся дела Господня, Господа, пойте и превозносите Его во веки» ([Дан. 3:57](#)). Потом непосредственно за сим присоединяют отроки: «благословите Ангели Господни, Господа» ([Дан. 3:58](#)), научая сим, что и Ангелы составляют часть дел Божиих. Божественный Апостол яснее преподавал нам это. Ибо, упомянув о Господе нашем Иисусе Христе, присовокупил: «яко Тем создана быша всяческая, яже на небеси и яже на земли, видимая и невидимая», и оставив видимое, как известное, перечисляет чины невидимые, «аще престолы, аще господствия, аще начала, аще власти: всяческая Тем и о Нем создашася» ([Кол. 1:16](#)).

Так научены мы мудрствовать и об Ангелах.

## 8. О диаволе и о демонах

О диаволе же и подчиненных ему демонах не утверждаем, по баснословию Маркиона, Кердона и Манеса, что они не сотворены. Ибо если не созданы, то равночестны с Богом всяческих. Если же равночестны, то и равномощны. А если равномощны, то как же говорим, что они наказываются Богом всяческих? И законно ли было бы подлежать наказанию изначально получившим такое естество? А что будут они наказаны, о сем ясно сказал Господь стоящим ошуюю: «идите от Мене, проклятии, во огонь вечный, уготованный диаволу и аггелом его» ([Мф. 25:41](#)). И сами демоны ясно знают это, почему и вопияли: «что нама и Тебе,... Сыне» Бога Вышняго? «Пришел еси... прежде време не мучити нас» ([Мф. 8:29](#)); и еще: «заклинаю Тя..., не мучи мене» ([Мк. 5:7](#)). Посему вполне дознали мы, что демоны будут мучиться.

Рассмотрим же наконец, справедливо ли подвергнуться мучению приявшим такое естество от Сотворшего? Справедливо ли называться благим творцу злобы? Справедлив ли наказывающий естество, не имеющее сил сделать что-либо доброе, но связанное узами злобы? Напротив того, знаем, что Бог всяческих справедлив и что Он источник правды. Посему не несправедливо будет мучить Ему демонов и вождя их. И знаем, что благой Бог у всех благомыслящих именуется Создателем благих. Поэтому не создал Он такого естества, которое не в силах делать что-либо доброе, но невольно порождает из себя одну злобу. Если же Бог не создавал лукавого естества, потому что, как благой, Он — Творец благих и не станет наказывать несправедливо, потому что справедлив и Законоположник правды, наказывает же диавола и подчиненных ему, то следует, что по произволению лукавы и диавол и полчище его. Как человека благой Бог в начале создал добрым, по собственному же произволению одни принятое ими естество сохранили неповрежденным, а другие уклонились в худшее, растлили в себе божественные черты и из боговидных стали зверонравными, так диавол и полчище демонов, будучи сотворены с прочими бесплотными, не поревновали их преданности к Владыке Богу, но, допустив в себе страсть кичливости и высокомерия, обратились на худшее и ниспали из первоначального своего жребия. И сию мысль подает нам божественный Апостол, законополагая о епископском рукоположении не поставлять новокрещенного, «да не разгордевся в суд впадет диаволь» ([1 Тим. 3:6](#)). Ибо сими словами дает разуметь, что диавола довела до падения его кичливость. И пиша к ефесеям, выразил Апостол ту мысль, что диаволу, прежде нежели обратился он в худшее, вверено было смотрение над воздухом. Ибо говорит: «по князю власти воздушныя: духа, иже ныне действует в сынех противления» ([Еф. 2:2](#)). Ниспав же из первоначального чина, диавол служителями у себя имеет прекословящих Богу. И Господь сказал в Священном Евангелии: «видех сатану яко молнию с небесе спадша» ([Лк. 10:18](#)). И в другом месте говорит: «он човекоубийца бе искони и во истине не стоит» ([Ин. 8:44](#)); а сие значит, что, уклонившись от истины, избрал противное истине. И блаженные пророки, Исаия и Иезекииль, делают подобные намеки. Ибо таково значение слов: «выше звезд поставлю престол,... буду подобен Вышнему» ([Ис. 14:13—14](#)); «вселенную обыму яко гнездо, и яко оставленная яйца возму» ([Ис. 10:14](#)). И Иезекииль под князем тирским дает разуметь действовавшего посредством него князя отступника; говорит же так: «ты еси печать уподобления, исполнен премудрости, и венец доброты. В сладости рая Божия был еси, всяким камением украсился еси» ([Иез. 28:12—13](#)). Потом, перечислив виды камней, присовокупил: «от него же дне» устроен и с Херувимами помазан ты вселяющимся Богом, «и вчиних тя в горе святей Божии, был еси среде камней огненных». Ходил «непорочен во днех твоих, от негоже дне создан еси, дондеже обретошася неправды в тебе. От множества бо обхождения твоего наполнил еси сокровища твоя беззакония, и согрешил еси, и уязвлен еси от горы Божия: и сведе

тя Херувим осеняй от среды камыков огненных. Вознесся сердце твое в доброте твоей, истле хитрость твоя с добротой твоею: множества ради грехов твоих на землю повергох ты, пред цари дах ты во обличение. Множества ради беззаконий твоих, и неправд купли твоя», осквернил святыню твою, «и изведу огонь от среды твоя, сей снесть ты» ([Иез. 28:14—18](#)). Сие пророческое слово показывает нам, что диавол в начале был добрым, но произвольно допустил в себе склонность к худшему и злоухищрениями увеличил в себе лукавство. «Обхождением» же и «куплею» Пророк назвал лукавые замыслы. Его-то Бог обличил, обнаружив его бессилие, и повелел покорить его тем, которые прежде кланялись ему, потому что Господне это слово: «се даю вам власть наступати на змию и на скорпию, и на всю силу вражию» ([Лк. 10:19](#)). Но можно найти весьма много и других мест, из которых нетрудно дознать, что диавол, будучи создан добрым, произвольно уклонился в лукавство. Да и то мучение, каким угрожает ему Бог, достаточно доказывает самопроизвольность его злобы, потому что правдивому Богу несвойственно наказывать ставшего лукавым по необходимости.

## 9. О человеке

О человеке утверждаем, что он создан не какими-либо началами, как баснословят Василид и Керинф, и не Иалдаваафом, как невежественно утверждают Сифиане, и не Саклом, как безумно учит Манес, но все устроившею Божественною и Всесвятою Троицею. Ибо слышим, Божественное Писание говорит, — что Бог всяческих изрек: «сотворим человека по образу Нашему и по подобию» ([Быт. 1:26](#)). Согласно с сим сказал и блаженный Давид. «Руце Твои — говорит он Богу, — сотвористе мя и создасте мя: вразуми мя, и научуся заповедем Твоим» ([Пс. 118:73](#)).

Под «руками» же Божиими разумеем не какие-либо телесные части, но зиждительную Божию силу, потому что бесплотное и неописанное естество не сложно, как в умоповреждении своем говорит Авдей, но просто, не имеет вида и очертания и все объемлет. Посему, слыша сказание Моисеевой истории, что «взя Бог персть от земли» ([Быт. 2:7](#)), вникаем в буквальный смысл и уразумеваем, какое особенное расположение имеет Бог всяческих к естеству человеческому. Ибо, сие давая разуметь, великий Пророк сказал, что все прочее Бог всяческих сотворил словом, а человека создал руками. Как в рассуждении прочих тварей под велением Божиим разумеем не словесное приказание, а изволение и хотение, так и в рассуждении человека в создании тела уразумеваем не делание руками, но особенное расположение Божие к сей твари. Как ныне по изволению Творца создается зародыш в матерней утробе, и естество следует уставам, в начале Им определенным, так и тогда, по Его же хотению, человеческое тело составилось из земли, и персть стала плотию, кровию, кожею, туком, волокнами, кровеносными и биющимися жилами, мозгом и соками; образовались костяные опоры, глазные покровы, чистота зрачка, винтообразные проходы для слуха, ощущение запахов и словесный орган уст, в котором зубы служат вместо струн, язык уподобляется бряцалу, а ум — правой руке музыканта. Но кто в состоянии удивляться, сколько должно, устройству сего жизненного состава?

Если и иные многие предприимлют охуждать оное, то паче всех преемники Манесовы, почему и говорят, что не Бог создал тело человеческое, но князь вещества, Сакл. Мудрецы же эллинские, Сократ, Иппократ, Платон, Ксенофонт, Аристотель, Гален и тысячи других, изумляются стройности человеческого тела, дивятся взаимной ответственности в каждой части и признаются, что похвальное слово их препобеждается премудростию наилучшего Художника всяческих, усматриваемою в этом живом существе. Столько-то лучше злоименных еретиков сии, не возделанные пророческим словом, не пользовавшиеся апостольским руководством, но одному рассудку предоставившие ведение божественного. И говорю сие, не оправдывая так называемых философов в многобожной их прелести, но показывая, что величающиеся именем христиан злочестивее не только философов, но и демонов. Ибо что нечестивее этого — все обращать в предлог к хуле на Создателя? Мы же научились за все песнословить Его, не только за то, что кажется приятным, но и за то, что почитается скорбным. Но не об этом еще следует рассуждать, потому что слову надлежит в сочинении сохранять стройность.

Итак, говорим, что как тело создано из четырех стихий, потому что от огня имеет оно теплоту, от воздуха прохладу, от земли сухость и от воды влажность, так душа проста, разумна и бессмертна, однако же не прежде тела приходит в бытие.

Пифагор, Платон, Плотин и его единомысленники, признавая души бессмертными, утверждали, что они существовали прежде тел, что есть бесчисленное некое множество душ и согрешившие посылаются в тела, чтобы, очистившись чрез таковое наказание, снова возвратиться в свое место, а возлюбившие в телах жизнь незаконную посылаются в

бессловесных животных, и души людей жестоких, вредоносных — в пресмыкающихся, хищных — в волков, дерзких — во львов, хитрых — в лисиц. Таковые-то нелепые басни слагали иные! О перипатетиках же говорят, что они отрицали и бессмертие души.

А мудрейшие из врачей душою называли благорастворение тела, и эту мысль подали им бывающие с телом болезни, разумею падучую болезнь, удар и сумасшествие. Поелику в каждой из сих болезней терпит вред и приводится в бездействие умственная сила, то заключили они, что благорастворение тела есть душа. Но им должно было рассудить, что и играющий на лире, если лира не настроена хорошо, не покажет на ней своего искусства, потому что слишком натянутые и сделавшиеся слабыми струны нарушают стройность звуков; если же иные перерваны, то музыкант совершенно приводится сим в бездействие. То же можно видеть в свирелях и в других орудиях. Так протекающая и не по правилам искусства устроенная ладия обращает в ничто искусство кормчего; так разбитые в ногах и по природе медлительные кони, а также повреждения в колесницах отнимают ловкость у ездока. Так, конечно, и душе некоторые телесные болезни не позволяют выказывать деятельность разумной силы. Но как скоро делается болезнь в языке, затрудняется слово; от болезни в глазах деятельность зрительной силы не имеет уже места в этой части тела. Если болезнь коснется мозговой оболочки, то испорченность паров или соков повреждает мозг, и он, «наполняясь ими», не приемлет в себя душевной деятельности, но уподобляется утопающему в воде, который, как только может, бьется руками, ногами и всеми частями тела. Поэтому благорастворение тела — не сущность души, при благорастворении же тела «сущность души» оказывает собственную свою мудрость.

Но в сие неразумие впали враги и злочестивые еретики, Карпократ, Епифан, Продик, каианы, антитакты и евтихиты распространяли еще более нечестивые бредни, ибо говорили, что души посылаются в тела совершать в них всякое непотребство и беззаконие и нечестивыми своими начинаниями угождать мироздателям ангелам.

Но Церковь, покорствуя словесам Божиим, особенно гнушается сим учением еретиков, отвращается же басней и других лжеучений и, веря Божественному Писанию, сказует, что душа создана вместе с телом и не в вещественном семени имеет начало своего создания, но изволением Творца приходит в бытие по образованию тела. Ибо божественный Моисей сказал, что сперва создано тело Адамово, а потом вдунул Бог душу. Взял «персть от земли, и созда Бог человека, и вдуноу в лице его дыхание жизни: и бысть человек в душу живу» ([Быт. 2:7](#)). Сего же вдуновения не называем, с Кердоном и Маркионом, какою-либо частию божественной сущности, утверждаем же, что сим означается естество души, а именно, что душа есть дух, разумный и мыслящий. И в законах сей же Пророк еще яснее научил нас, что сперва образуется тело, а потом вдыхается душа; ибо об ударившем непраздную сказал: «аще... изыдет младенец... изображен, да даст око за око, зуб за зуб», и прочее: «аще же изыдет... не изображен, тщетою да отщетится» ([Исх. 21:22—24](#)); а сим научает, что младенец, образовавшийся в утробе, одушевлен, а необразовавшийся — не одушевлен. Так и достойный всяких похвал Иов говорил ко Господу: «помяни, яко брение мя создал еси, в землю же паки возвращаеши мя. Или не якоже млеко измелзил мя еси, усырил же мя еси равно сыру? Кожею же и плотию мя облекл еси, костями же и жилами сшил мя еси» ([Иов. 10:9—11](#)). И показал сим предшествовавшее образование тела, потом присовокупил песнопение об одушевлении тела, ибо говорит: «живот же и милость положил еси у мене» ([Иов. 10:12](#)); упоминает после сего и о попечительности: «посещение же Твое сохрани мой дух» ([Иов. 10:12](#)); потом проповедует Божие всемогущество: «сия имей в Тебе, вем, яко вся можеши, и невозможно Тебе ничтоже» ([Иов. 10:13](#)). Почтил же Бог тело сим преимуществом по времени, чтобы установить равенство. Поелику душу сотворил бессмертною, а тело смертным, то телу дал старейшинство по времени, чтобы душа не величалась пред ним, преимуществуя и по естеству, и по времени.

## 10. О Промысле

Сему мнению о душе и о теле навькла Церковь, научившись из словес Божиих. Ибо признает она Бога всяческих не только Создателем, но и Попечителем, Распорядителем и Правителем вселенной. Всего несообразнее говорить, что Бог, хотя сотворил все не по собственной Своей нужде, а по единому человеколюбию, не имеет попечения о том, что сотворил, и оставляет без призрения тварь, как некую ладью, которая без груза и кормчего туда и сюда носится противными ветрами, ударяясь о скалы и утесы. Ненавистен нам безбожный Диагор, гнушаемся мы также и Эпикуром, который допускает, правда, Бога, но говорит, что Он погружен Сам в Себя и нимало не чувствует того, что делается с тварию. Осуждаем и Аристотелево учение о Промысле; потому что пределом Промысла положил Аристотель луну, обвиняя Бога в одном из двух — или в бессилии, или в лености, так как или нет у Бога достаточной силы иметь попечение о всем, или есть сила, но по лености оставляет без управления наши дела. Но то и другое исполнено хулы. Ибо восхотевший создать и самонаименьшие части твари как может быть назван бессильным? И может ли по лености нерадеть о том, что сотворил по неисчерпаемой благодати? Но неразумие сих философов достаточно обличает Платоново учение о Промысле. Ибо Платон и одинаково с ним умствующие говорят, что Бог всяческих промышляет о всем. А если Бог промышляет, то сим изгоняются басни о судьбе, Парках и Нитях. Ибо крайнее неразумие — при управлении Божиим ладью вселенной давать иногу кормчего.

Надобно же в отдельности определить, что зависит от кормила Промысла и что предоставляется разумной силе души, что такое зло естественное и что носит сие наименование, хотя не есть зло, а почитается только злом. Посему в делах человеческих по самому естеству добры: благоразумие, целомудрие, справедливость, мужество и другие части добродетели, а злы: глупость, распутство, несправедливость, робость и все прочее сему подобное; богатство же, нищета, рабство, господство, здравие, болезнь и другие благополучия и злополучия в жизни человеческой занимают среднее некое место, потому что как некие орудия предлежат они людям, и лучшие из людей, посредством того и другого из сказанного, устроят добродетель.

Можно найти, что изобилующие богатством и живущие в нищете имеют попечение о добродетели, и в здравии песнословят Благодетеля, и в болезни пребывают терпеливы, и рабы отличаются целомудрием и справедливостию; и опять другие, живя в нищете, любят порок и не только крадут, но даже отваживаются на грабление мертвых и на святотатство, и имея богатство, делают его орудием неправды, в здравии предаются гордости и кичливости, в болезни изрыгают хульные речи. А из сего нетрудно дознать, что богатство и нищета, рабство и господство и подобное этому от употребления их тем, кто имеет в них часть, делаются то похвальными, то достойными порицания, как и железо иногда называем содействующим к жизни человеческой, когда, как плуг, заступ и вилы, возделывает оно землю, как серп, очищает растения, как топор и пила, служит к постройке домов и приготовлению разных сосудов, а иногда, смотря на меч и совершенные им убийства, иные именуют железо злоумышляющим на жизнь. Но не меч — вина убийств, а употребляющий его во зло, также не богатство и нищета и другая счастливая или несчастливая доля жизни достойны обвинения, а те, которые тем или другим пользуются вопреки законам. Если бы все это, взятое порознь, по самому естеству было худо, то не доставляло бы кому-либо добра. Однако же находим, что многие посредством сего преуспевали в добродетели. Посему не зло — послужившее орудием к добру, и также не добро — соделавшееся для другого орудием к пороку, а потому занимает среднее место, как и

врачебные вещества. Ибо опий и цикута, если за полезное признаны для кого врачами, делаются предохранительными средствами, а если приняты против законов искусства, вредны и пагубны. Иногда даже хлеб и вино причиняют болезнь употребляющим их, потому что несоблюдение меры производит вред. Так благоуспешность и безуспешность в делах мудро управляющие ими обращают для себя в спасительные врачевства, а неразумно и нерассудительно ведущие себя заимствуют из сего средства к пагубе.

Поэтому и сие и подобное сему, доброплодие и неплодие земли, счастливое плавание и кораблекрушение, зависят от Промысла Божия. И поэтому всем надлежит любить, что бывает с нами от Промысла, и не доискиваться с пытливостию причин этому; потому что закон действий божественного кормила неизъясним. Заботиться же должно о том, что в нашей власти, и удалять от себя всякий порок, вселять же в себе добродетель и украшаться всеми видами оной. И как любящие наряжаться женщины с особым искусством посредством убранства придают красоту телу, так и душевную красоту должно убирать цветами целомудрия, справедливости, мужества и благоразумия, потому что приобретение сих добродетелей в нашей власти. Верх малоумия — домогаться того, что приобрести не в нашей власти и что, сверх того, подлежит мгновенным превратностям, а что в нашей состоит власти, достославно, продолжительно и постоянно, то пренебрегать как нечто малоценное и не стоящее никакого внимания.

Если будем знать сие различие в делах человеческих, то возлюбим манования божественных распоряжений и не будем сомневаться в том, что всем управляет Промысл. Ибо видим, что по порядку меняются времена года, все производится вовремя и каждая вещь бывает соответственно времени. Не князи вещества, возлюбив дочь света, как баснословит непотребный Манес, преследуя её, проливают пот и подают нам дождь, но по мановению Зиждителя составляются облака. И сему ясно учит Божественное Писание. Ибо сказано: «возводя облаки от последних земли, молнии в дождь сотвори: изводяй ветры от сокровищ Своих» ([Пс. 134:7](#)); и еще: «призываяй воду морскую и проливаяй ю на лице земли» ([Ам. 9:6](#)), и в другом месте: «дхнет Дух Его, и потекут воды» ([Пс. 147:7](#)); и еще: «напаяяй горы от превыспренних Своих: от плода дел Твоих насытится земля. Прозябаяй траву скотом, и злак на службу человеком, извести хлеб от земли» ([Пс. 103:13—14](#)). В Божественном же Писании можно найти тысячи и других мест, доказывающих Божий Промысл. Но, написав уже десять слов о Промысле, почитаю излишним теперь распространяться о сем.

# 11. О Домостроительстве Спасителя

У места будет показать, каких держимся мыслей о божественном вочеловечении. Ибо учение сие яснее провозвещает Промысл Бога всяческих. Валентин в сложенных им баснях утверждал, что иной есть Единородный, иной — Слово, иной — Христос, который внутри полноты, иной — Иисус и иной еще — Христос внешний. Утверждал также, что Иисус вочеловечился, облекшись во внешнего Христа и восприяв тело от душевной сущности. А также говорил и Василид, что иной есть Единородный, и иной — Слово и еще иное — Премудрость. А Кердон, Маркион и Манес утверждали, что Христос казался человеком, не имея ничего человеческого. Керинф же учил, что Иисус родился от Иосифа и Марии по общему для людей закону, а Христос снисшел на Иисуса свыше. ЕвIONEИ, феодотиане, артемониане, фотиниане говорили, что Христос родился от Девы простым человеком. Арий же и Евномий утверждали, что приял Он тело, а вместо души действовало Божество. Аполлинарий утверждал, что тело Спасителя было одушевлено, но не имело души разумной, потому что, говорит он, излишен разум, где Бог-Слово.

Представил же я мнения многих ересей с намерением показать истину учения Церкви, потому что Церковь одного и того же именует и Сыном, и Единородным, и Богом-Словом, и Господом Спасителем, и Иисусом Христом. Но Сыном, Единородным, Богом-Словом и Господом именовался до вочеловечения, а также нарицается и по вочеловечении; Иисусом же Христом наименован Он по вочеловечении, прияв наименование от совершенных Им дел. Ибо Иисус толкуется «Спаситель», и в сем свидетель — Гавриил, сказавший Деве: «наречеши имя Ему Иисус: Той бо спасет люди Своя от грех их» ([Мф. 1:21](#)). Христом же наименован ради помазания Духом. Ибо песнопевец Давид скажет: «сего ради помаза Тя, Боже, Бог Твой елеем радости паче причастник Твоих» ([Пс. 44:8](#)). Устами же пророка Исаии Сам Владыка изрек: «Дух Господень на Мне, Егоже ради помаза Мя» Господь ([Ис. 61:1](#)). А так разуметь пророчество научил нас Сам Владыка, ибо, вошедши в сонмище и взяв пророческую книгу, прочел сказанное место и сказал бывшим там: «днесь сбьется Писание сие во ушью вашу» ([Лк. 4:21](#)). Согласно с Пророками проповедал и великий Петр, ибо, возвещая таинство Корнилию, сказал так: «вы весте глагол бывший по всей Иудеи, наченный от Галилеи, по крещении, еже проповеда Иоанн: Иисуса, иже от Назарета, яко помаза Его Бог Духом Святым и силою» ([Деян. 10:37, 38](#)). А из сего явствует, что ради помазания Духом наименован Христом. Помазан же не как Бог, но как человек. Если же помазан по человечеству, то и Христос наименован по вочеловечении. Однако же не иной есть Бог-Слово и иной — Христос, потому что Бог-Слово, вочеловечившись, наименован Христом Иисусом.

А вочеловечился, чтобы обновить естество, растленное грехом. Потому и приял на Себя все согрешившее естество, чтобы все исцелить. Ибо не в покров Божеству восприял на Себя естество телесное, как суесловят Арий и Евномий. Возможно Ему было явиться и без тела, как являлся древле Аврааму, Иакову и другим святым. Напротив того, угодно Ему было, чтобы самое побежденное естество вступило в борьбу с сопротивником и одержало победу. Посему-то восприял на Себя и тело, и разумную душу. Ибо Божественное Писание не натрое делит человека, но говорит, что живое сие существо состоит из души и тела. Бог создал тело из персти, вдунул в него душу и тем показал два, а не три, естества. Да и Сам Господь говорит в Евангелии: «не убейтеся от убивающих тело, души же не могущих убить» ([Мф. 10:28](#)). И в Божественном Писании можно найти много подобных указаний. А что не покров Божеству устрояя, как баснословят еретики, но в начатке уготовляя победу целому роду, приял на Себя вполне все естество человеческое, истинный в сем свидетель и точный наставник —



божественный Апостол.

В Послании к Римлянам, открывая вселенское таинство, сказал он так: «сего ради якоже едином человеком грех в мир вниде и грехом смерть, и тако смерть во вся человеки вниде, в немже вси согрешиша» ([Рим. 5:12](#)). А сим показав начало греха, прозябший от него плод и приявшего оный в себя в начале, указывает и конец греха; ибо говорит: «до закона бо грех бе в мире: грех же не вменяшеся, не сущу закону: но царствова смерть от Адама даже до Моисея и над несогрешившими по подобию преступления Адамова, иже есть образ будущего» ([Рим. 5:13, 14](#)). Моисеем Апостол называет закон, и жизнь, соображаемая с оным, преобладала до пришествия Спасителя. Поелику же управляемые сим законом и живущие под законом естественным преступали закон, то справедливо царствовала смерть, потому что владычество ее усиливал грех. Так научив, откуда восприял начало грех и доколе царствовала смерть, Апостол показывает, как сокрушена держава их, и песнословит безмерное Божие человеколюбие, говоря: «но не якоже прегрешение, тако и дар; аще бо прегрешением единого мнози умроша, множае паче благодать Божия и дар благодатию единого человека Иисуса Христа во многих произлишествова» ([Рим. 5:15](#)). Щедрота человеколюбия, говорит Апостол, превышает справедливость: потому что определение правды, когда согрешил один, весь род согрешившего предало смерти. А милость Божия, когда все люди были под клятвою, когда все уже были опутаны сетями греха, ради правды Единого всем дарует спасение. Человеком же нарек Апостол Спасителя, не отрицая Его Божества (ибо признавал Его Богом, и Богом, равночестным Родшему), но научая, что подобным исцелено подобное и начатком освящено целое. Ибо Спаситель, по человечеству быв под законом и исполнив закон, освободил от клятвы преступивших закон. Потом Апостол тому же слову дает снова иной оборот: «и не якоже едином согрешившим дарование, грехи бо из единого во осуждение, дар же от многих прегрешений во оправдание» ([Рим. 5:16](#)). Когда согрешил один, осуждены были все; а теперь все согрешили, и всем согрешившим предлагается спасение посредством веры.

Так показав, что правда Единого соделалась врачевством от общего греха, показывает, что Им же совершено и сокрушение смерти. «Аще бо единого прегрешением смерть царствова едином, множае паче избыток благодати и дар правды приемлюще, в жизни воцарятся едином Иисус Христом» ([Рим. 5:17](#)). Виновником смерти грех, а виною жизни во Царствии правда Единого. Спасаемся мы, улучая спасение, не по закону, но по милосердию Божию, потому что закон справедливости всех вел под наказание, так как все стали делателями греха. Ибо если, когда согрешил один, осужден род, то, без сомнения, справедливее потерпеть наказание жившим под грехом. Но Божия милость превзошла уставы справедливости, человеколюбие препобедило закон уравнивать возмездия; и когда Один исполнил закон, всем, восхотевшим уверовать в Него, возможно стало пользоваться спасением.

Показав этим неизмеряемость человеколюбия, Апостол снова переходит к основанию сказанного им: «темже убо, якоже единого прегрешением во вся человеки вниде осуждение, такожде и единого оправданием во вся человеки вниде оправдание жизни» ([Рим. 5:18](#)). Потом от действий переходит к лицам: «якоже ослушанием единого человека грешни быша мнози, сице и послушанием единого праведни будут мнози» ([Рим. 5:19](#)). Весьма необходимо было Апостолу в обоих случаях употребить слово: «мнози». Ибо, когда согрешил Адам и большая часть людей преступили Божии законы, некоторые пребыли верными уставам естества и соделались ревнителями добродетели, как-то: Авель, Енох, Ной, патриархи, пророки и другие многие, не у Иудеев только, но и у других народов, о которых божественный Апостол сказал: «егда бо языцы, не имуще закона, естеством законная творят, сии, закона не имуще, сами себе суть закон» ([Рим. 2:14](#)). И по пришествии Спасителя спасение приемлют не все, но верующие и жительствующие по Его божественным законам. Посему-то Апостол, говоря о прообразе и первообразе,

употребил слово: «мнози».

Но из сего видим, для чего вочеловечился Сын Божий и, прияв естество человеческое, наименовался человеком. Учение же сие преподавал нам Апостол и в Послании к Коринфянам, и говорит так: «ныне же Христос воста от мертвых, начаток умершым. Понеже бо человеком смерть, человеком воскресение мертвых» ([1 Кор. 15:20, 21](#)). Потом от естества переходит к лицам и говорит: «якоже о Адаме вси умирают, такожде и о Христе вси оживут» ([1 Кор. 15:22](#)). Не сказал: спасутся, но: «оживут»; потому что воскресение для всех общее, и по воскресении будет различие. И сие Апостол дал видеть, присовокупляя: «кийждо же во своем чину» ([1 Кор. 15:23](#)), ибо много чинов, и мучимых и спасаемых, так как по качеству и количеству правды назначены будут раздаяния даров; а также по различию грехов наложены наказания.

## 12. О том, что Владыка восприял на Себя тело

Поелику дознали мы причину вочеловечения Божия, то, пользуясь свидетельствами словес Божиих, покажем, что Бог-Слово, вочеловечившись, восприял на Себя человеческое тело. Ибо, во-первых, пелены были для человечества, а не для Божества, а потом «млеко и мед», о которых задолго прежде провозвещает Пророк ([Ис. 7:15](#)), и матернее млеко, и иная пища и питье указуют на естество, способное принимать это. Если же кто по неразумию сделает возражение, указав на пищу, бывшую в Авраамовой куще, то пусть знает, что он крайне малосмыслен. Ибо там пища казалась снедаемою, истреблялась же иным способом, известным истреблявшему. А если и согласится кто по несмысленности, что вкушало пищу естество бесплотное, то не найдет там ни глада, ни жажды, а здесь требования сии возбуждались нуждою, впрочем, не потому, что соединенное с телом Божество не могло соделать его ни в чем не имеющим нужды. Кто вскоре потом имел даровать бессмертие всем телам человеческим, Тому нетрудно было бы собственное Свое тело соделать превышим всякой нужды. Но попустил Он телу выказать собственное свое естество, чтобы яснее обличить лживость ересей, отрицавших восприятие Им тела. Как мог Он соделать тело победителем смерти (что и совершил Он по трех днях), но попустил ему и пострадать и умереть, чтобы исполнить тайну Домостроительства, так попускал телу и алкать, и жаждать, и утруждаться, и спать, чтобы докеты не имели никакого предлога к подтверждению лживой ереси. Посему голод, жажда, а сверх того утомление и сон свидетельствуют, что тело Господне есть тело человеческое. Подтверждая слово сие, божественный Апостол взывает, говоря: «понеже убо дети приобщися плоти и крови, и Той преискренне приобщися техже, да смертью упразднит имущаго державу смерти,... и избавит сих, елицы страхом смерти чрез все житие повинни беша» смерти ([Евр. 2:14—15](#)). А сим вполне дал видеть, что Владыка облекся в одно с нами естество. Если же не нравится кому слово: облечение, то пусть слышит, что предсказывает патриарх Иаков: «исперет вином одежду Свою, и кровию гроздия одеяние Свое» ([Быт. 49:11](#)); пусть слышит, что взывает и божественный Павел: «имуще убо дерзновение, братие, входити во святая кровию» Иисусовою, «путем новым и живым, егоже обновил есть нам завесою, сиречь плотию Своею, и иереа велика над домом Божиим: да приступаем со истинным сердцем во извещение веры» ([Евр. 10:19—22](#)) и проч. Ибо Апостол плоть Владычнюю назвал «завесою», как патриарх Иаков «одеждою» и «одеянием». Но излишнее дело продолжать о сем слово, потому что и Новый и Ветхий Завет ясно указуют нам на тело Господне.

## 13. О том, что Владыка с телом восприял и душу

А что Единородный Сын Божий, вочеловечившись, восприял на Себя и разумную душу, сему научает евангелист Лука, сказуя: «Иисус же преспеваше премудростию, возрастом и благодатию у Бога и человек» ([Лк. 2:52](#)). Но возрастом преспеваает тело, а премудростию душа, Божество же не приемлет ни того, ни другого приращения, ибо Слово Божие совершенно. И справедливо Евангелист с возрастанием тела соединил и приращение премудрости, потому что по мере телесного возраста естество Божие открывало премудрость Свою. Яснее же о восприятии на Себя души учит Владыка. Ибо предполагающим, что страдание Его произвольно, сказал прежде страдания: «область имам положити» душу Мою, «и область имам паки прияти ю:... никто же возмет ю от Мене, Аз полагаю ю о Себе,... да паки прииму ю» ([Ин. 10:17, 18](#)). А сим ясно дал видеть, что иное есть полагаемая и приемлемая душа, а иное — положившее и приемлющее Божество; говорю же: иное и иное, не на два лица разделяя, но показывая разность естеств. Так изрек Господь и в другом месте: «сего ради Мя Отец любит, яко... Аз душу Мою полагаю за овцы» ([Ин.10:15, 17](#)). В другом же месте ясно показал то смущение, какое претерпевала душа во время страдания, ибо сказал: «ныне душа Моя возмутися: и что реку? Отче, спаси Мя от часа сего. Но сего ради приидох на час сей» ([Ин. 12:27](#)). А сим дал видеть борение помыслов, то устрашающихся страдания, то отражающих страх. И сей страх яснее изобразил Лука, ибо сказал: страдание приводило Его в такое борение, что пот Его сделался кровавым. «Бысть пот Его — говорит Евангелист, — яко капли крове» ([Лк. 22:44](#)); присовокупил же и то, что пришел Ангел, «укрепляя Его» ([Лк.22:43](#)). Из всего же этого усматривай немощь естества человеческого. Ибо для чего, когда Божество Единородного соединено с человечеством и Дух присуц как помазание, Ангел подкрепляет немощь души и тела? Не явствует ли из сего, что естество Божие попустило быть всему этому, чтобы в последующие времена верующих восприятию души и тела утвердить сими доказательствами и прекословящих обличить столь ясными свидетельствами?

# 14. О том, что Владыка восприял на Себя совершенное человеческое естество

Посему-то Господь называет Себя и человеком, и Сыном человеческим. Апостолам неоднократно говорил Он: «Сын человеческий имать предатися в руце человечесесте» ([Лк. 9:44](#)), «и убьют Его,... и в третий день воскреснет» ([Мк. 9:31](#)); и намеревавшемуся идти вослед Его сказал: «лиси язвины имут, и птицы небесныя гнезда: Сын же человеческий не имать где главу подклонити» ([Лк. 9:58](#)). Иудеям же открыто изрек: что «ищите Мене убити, человека, иже истину вам глаголет, юже слышах» от Отца Моего? ([Ин. 8:40](#)) И божественный Апостол взывает: «един... Бог, и един ходатай Бога и человеков» ([1 Тим. 2:5](#)); и еще: «понеже человеком смерть, человеком воскресение мертвых» ([1 Кор. 15:21](#)). По сей, конечно, причине Господь наименован и семенем Авраамовым и сыном Давидовым. Поелику Аврааму обетовал Бог всяческих в семени его благословить все народы и обетование сие дал Исааку и Иакову, то божественный Апостол в Послании к Галатам справедливо сказал: «Аврааму речени быша обеты, и семени его» ([Гал. 3:16](#)), и показывая, кого наименовал семенем, присовокупил: «не глаголет: и семенем, яко о мнозех, но яко о едином: и семени твоему, иже есть Христос» ([Гал. 3:16](#)); и в Послании к Евреям сказал так: «не от Ангел бо... приемлет, но от семени Авраамова приемлет: отнюдуже должен бе по всему подобитися братии, да милостив будет и верен первосвященник в тех, яже к Богу» ([Евр. 2:16—17](#)). А патриарх Иаков приятое от Бога всяческих благословение уделил и Иуде, сказав: «не оскудеет князь от Иуды, и вождь от чресл его, дондеже приидут отложеная Ему: и Той чаяние языков» ([Быт. 49:10](#)). И пророк Михей возобновляет пророчество, говоря: «и ты, Вифлееме, земле Иудова, ни чимже менши еси во владыках Иудовых:» «из тебе бо изыдет мне Старейшина, исходи же Его из начала от дний века» ([Мих. 5:2](#); [Мф. 2:6](#)). И божественный также Апостол указал конец предречений и присовокупил: «яве бо, яко от колена Иудова возсия Господь наш» ([Евр. 7:14](#)). Сие же обетование от Бога всяческих приял царь и пророк Давид, ибо сказал ему Бог: «до века уготовлю семя твое, и созижду в род и род престол твой» ([Пс. 88:5](#)); и еще: «и положу в век века семя его, и престол его яко дние неба» ([Пс. 88:30](#)); и чрез несколько слов: «единою кляхся о святем Моем, аще Давиду солжу: семя его во век пребудет, и престол его яко солнце предо Мною, и яко луна совершена в век: и свидетель на небеси верен» ([Пс. 88:36—38](#)). Сие же обетование паки обновил нелживый Владыка чрез пророка Исаию. Ибо говорит: «изыдет жезл из корене Иессеова, и цвет от корене его взыдет: и почиет на Нем Дух Божий, Дух премудрости и разума, Дух совета и крепости, Дух ведения и благочестия: исполнит Его Дух страха Божия» ([Ис. 11:1—3](#)); и следующие за сим слова имеют тот же смысл. И еще: «и будет... корень Иессеов, и востай владети языки, на Того языцы уповати будут: и будет покой Его честь» ([Ис. 11:10](#)). И в другом месте говорит: «и завещаю вам завет вечен, преподобная Давидова верная» ([Ис. 55:3](#)). Ибо исполню, что обетовал Давиду, и Семенем его спасу вселенную, потому что обетование Мое верно и не лживо. Показуя истинность сих обетований, евангелист Матфей в самом начале Писания благовествует вселенной, что процвело «чаяние языков», ибо сказал: «книга родства Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамля» ([Мф. 1:1](#)), потому что обетования о семени были даны обоим. И божественный Апостол, пиша к римлянам, в начале послания показал исполнение обетования, данного Давиду, ибо говорит: «Павел раб Иисус Христов, зван Апостол, избран в благовестие Божие, еже прежде обеща Пророки Своими в Писаниих..., о Сыне Своем, бывшем от семени Давидова по плоти» ([Рим. 1:1—3](#)). Присовокупив же: «по плоти», дал видеть, что Господь наш Иисус Христос — и превечный Бог. А сыном Давидовым назвал Его по

естеству человеческому. И яснее научая сему, Апостол присовокупил: о «нареченном Сыне Божии в силе, по Духу святыни, из воскресения от мертвых Господа нашего Иисуса Христа» ([Рим. 1:4](#)), то есть, восстав от мертвых и духом благодати исполнив Апостолов, совершенными чрез них чудесами Господь явил Себя Богом, потому что Его именем совершали Апостолы великие чудотворения. В середине же послания, напомянув Иудеям о благах, дарованных древле, Апостол присовокупил: «ихже отцы и от нихже Христос по плоти, сый над всеми Бог» ([Рим. 9:5](#)). И в едином Лице показал различие двух естеств, наименовав Господа и рожденным по плоти от Иудеев, и как Бога сущим над всеми и во веки благословенным Богом. Да и блаженному Тимофею повелевает, говоря: «поминай Господа Иисуса Христа воставшаго от мертвых, от семени Давидова, по благовествованию моему: в немже злостражду даже до уз, яко злодей» ([2 Тим. 2:8—9](#)). И в каждом писании можно найти весьма много свидетельств, проповедующих о родстве с нами Спасителя по плоти. Но и представленные нами достаточно показывают, что Господь восприял на Себя совершенное человеческое естество, а потому и наименован сыном Давидовым, сыном Авраамовым, сыном человеческим, человеком, Адамом, Иаковом и Израилем. Ибо Он, как совершенный Бог, так и совершенный человек, даровал людям совершенное спасение.

## 15. О том, что Владыка воскресил воспрियाтое Им на Себя естество

О том, что воскресил воспрियाтое на Себя естество, как Сам Он свидетельствует, показывая руки и ноги Апостолам, так свидетельствуют и персты Фомы, касавшиеся язв. А сие, по повелению Господа, сделали и прочие Апостолы, ибо сказал им Господь: «осяжите и видите: яко дух плоти и кости не имать, якоже Мене видите имуща» ([Лк. 24:39](#)). Вывает же и божественный апостол Иоанн в начале послания: «узрехом, и руки наша осязаша» ([1 Ин. 1:1](#)). И великий Петр, говоря Иудеям и потом упомянув о пророчестве Давида, какое изрек он о Владычнем воскресении, сказал и следующее: «мужие братие, достоин рещи с дерзновением к вам о патриарсе Давиде, яко и умре и погребен бысть, и гроб его есть в нас даже до дне сего. Пророк убо сый, и ведый, яко клятвою клятса ему Бог от плода чресл его по плоти воздвигнути Христа и посадити Его на престоле его, предвидев глагола о воскресении Христове, яко не оставися душа Его во аде, ни плоть Его виде истления» ([Деян. 2:29—31](#)). Посему два свидетеля вместе, и Апостол и Пророк, один предвозвещая, а другой толкуя пророчество по исполнении, научают нас, что воскресение приписывается не Божеству, но телу и душе (а чему приписывается воскресение, тому, конечно, принадлежало и страдание), не потому, что с телом умерла и душа (и человеческие души бессмертны), но потому, что по разлучении с душою тело прияло кончину. Божество же неразлучно было с человечеством и на Кресте, и во гробе, но, будучи бессмертно и непреложно, не потерпело ни смерти, ни страдания. Ибо если душа по врожденному ей бессмертию не имела части в кончине тела, то возможно ли, чтобы естество неописанное было пригвождено к древу или предано гробу? Сие давая разуметь, четыре Евангелиста упоминают об Иосифе Аримафейском и говорят, что он пришел к Пилату, испросил тело Иисусово и, когда Пилат отдал, снял тело со Креста, обвил плащаницею и предал тело гробу, и неоднократно употребили слово сие: «тело», ясными и очевидными сими свидетельствами заграждая бесстыдные уста хулящих.

## 16. О том, что Один и Тот же и благ и справедлив

Поелику мерзкий Маркион одного называет справедливым и Его именует Создателем, а другого благим, и это, по словам Маркиона, есть Иисус Христос, то поговорим несколько и о сем и докажем, что Господь наш Иисус Христос — и Создатель, и Спаситель, что Он и благ, и справедлив. Поелику преокаянный Маркион слышал требование закона: «око за око, зуб за зуб,... жжение за жжение, язву за язву» ([Исх. 21:24—25](#)), а Господь повелевает нам ударяющему «в десную ланиту» обращать и «другую», и «хотящему судитися и ризу взять», отпускать «и срачицу» ([Мф. 5:39—40](#)), то сей безумец заключил, что один справедлив, а другой благ. Но не уразумел он, что строгость евангельских законов страшнее Моисеева законоположения. Ибо закон Моисеев запрещает убийство, а закон евангельский угрожает геенною называющему брата уродом. Сказано: «всяк,... иже речет брату своему:... уроду, повинен есть геенне огненной» ([Мф. 5:22](#)). Так, еще ветхий закон осуждает любодеяние, а евангельский называет любодеянием и скверное вожделение, возбуждаемое непотребным взглядом. Закон ветхий запрещает ложь, а новый — и клятву. Закон ветхий возненавидевшему жену повелевал отпустить ее, а новый отпущение жены, не уличенной в любодеянии, называет прелюбодейством, ибо говорит: «всяк отпущаяй жену свою, разве словесе любодейнаго, творит ю прелюбодействовати, и иже пущеницу поймет, прелюбодействует» ([Мф. 5:32](#)). А сверх сего евангельский закон угрожает и востребованием отчета за праздное слово, и вечным мучением, и тьмою кромешною, и геенною огненною, и многим иным, сему подобным. Из сего же всякий усмотрит, что называемый у Маркиона справедливым благ и именуемый благим справедлив; потому и законы дал строжайшие, и наказаниями угрожает тягчайшими.

Но явное безумие даже и говорить то, что утверждал Маркион. Ибо Повелевший в Евангелии любить врагов и в ветхом законе предписал не оставлять без призрения вражеского скота, падшего под бременем, но помочь ему и во время нужды не помнить неприязни ([Исх. 23:5](#)). Так, повелевает еще, если вол врага заблудился, привести его и отдать владельцу ([Исх. 23:4](#)). И не только милосердию к людям научает закон ветхий, но повелевает даже иметь жалость и к бессловесным животным. Ибо сказано: «да не заградиши устну вола молотяща» ([1 Кор. 9:9](#)); и еще: «да не свариши ягняте в млеце матери его» ([Исх. 23:19](#)). И нашедшим птичьих птенцов закон запрещает с птенцами брать и матерей ([Втор. 22:6—7](#)). И седьмой день повелевает проводить в праздности, чтобы отдохнули не только раб и рабыня, но и вол и осел ([Исх. 23:12](#)). Такое попечение имеет и о бессловесных. Можно же найти, что и законы, написанные о пришельцах, исполнены всякого человеколюбия. Ибо сказано: не «озлобите пришелца: пришелцы бо бесте в земли Египетстей» ([Исх. 22:21](#)). И жнущим повелел колосья, ускользнувшие из-под серпа, оставлять «пришелцу, сире и вдове» ([Втор. 24:19](#)). Так и обирающим виноград запрещает в другой раз собирать ускользнувшие из рук ягоды и укрывшиеся грозды. А сие самое повелевает наблюдать и в рассуждении других плодов. Ибо сказано: «и винограда твоего вторицею да не оберещи» ([Лев. 19:10](#)); не обирай в другой раз и маслин твоих, но пусть будет это пришельцу, сироте, вдове и птицам небесным и зверям земным ([Втор. 24:21](#)). Даже и пленницу закон удостаивает великого о ней промышления. Ибо не отдает ее на поругание сластолюбцам, но повелевает сперва дозволить ей предаться плачу, чтобы почтить ей тем своих, а потом обрить ее и тогда уже «совокупиться с нею»; а если властелин пресытится в наслаждении, закон не позволяет продавать ее, не дает права оставлять ее в рабстве, но повелевает отпустить на свободу, бывшее с нею общение вменяя в цену ее ([Втор. 21:13—14](#)).

Поэтому, какое понесши наказание, достойно хулы своей наказаны будут те, которые столь



благого законоположника осмелились именовать не только несправедливым, но и злым?

# 17. О том, что Один и Тот же дал и Ветхий и Новый Завет

Мы знаем единого Установителя и Ветхого и Нового Завета, и сему самому ясно научает Он нас устами пророка Иеремии. Ибо говорит: «завещаю дому Израилеву и дому Иудину завет нов, не по завету, егоже завещах отцем их в день, в оньже емшу Ми за руку их, извести я от земли Египетския». Но завещаю им Завет Новый, «дая законы Моя в мысли их, и на сердцах их напишу я» ([Иер. 31:31—33](#)). Сими словами ясно дал видеть, что Давший Ветхий Завет дает и Завет Новый, ибо сказал: «завещаю... не по завету, егоже завещах». И устами пророка Исаии изрек: «и завещаю» им «завет вечен, преподобная Давидова верная» ([Ис. 55:3](#)). А также и пророк Давид взывает: «воскресни, Господи, да не крепится человек, да судятся языцы пред Тобою. Постави, Господи, законоположителя над ними» ([Пс. 9:20—21](#)). Если же не верят пророчествам, то пусть слышат, как Сам Законоположник не разоряет законов ветхих, но придает им большую строгость. Ибо разоряющему следовало сказать: «речено бысть древним: не прелюбы сотвориши», а я говорю вам: прелюбодействуй; «и речено бысть древним: не убиеш»; а я говорю вам: убивай. Это самое и делают сродственные Маркиону антитакты. Господь же Своими законоположениями ясно научает, что не разоряет Он ветхозаветного, но вводит строжайший образ жизни. И как обучающий грамоте начинающим учиться объясняет различие в начертании букв, обучившимся же этому предлагает сложение слов и, преподавая правила одним для складывания слов, а другим для стройного чтения, не противоположные вводит законы учения, но преподает уроки соразмерно возрастам, так и Владыка Христос дал законы, сообразные каждому роду. Необходимые и первые начертал Он в самом естестве человеческом, потому что каждый имеет способность различать добро и зло; и делая то, чего сами не хотим потерпеть, возвещаем этим, что делаемое нами худо. Поэтому, кто убивает или прелюбодействует, тот знает, что делаемое им худо. Ибо не только не хочет быть убитым, но даже употребляет все способы, чтобы не случилось с ним этого. И если жена впала в прелюбодеяние, обвиняет восхитившего ложе его; и если сам подвергся злословию, приносит жалобу за оскорбление. А исследовав сим образом и все прочее, найдем всякого человека знающим, что худое худо. Итак, создавший нас Бог законы сии положил в самом естестве, иные же в каждом роде давал различно. Ибо Адаму дал закон о древе, Ною о ядении мяса, патриарху же узаконил обрезание, а другие законы написал рукою великого пророка Моисея, в Божественном же Евангелии, оставив законоположения о вещах маловажных как изучение каких-либо букв, дал законы совершеннейшие. Как матери новорожденным младенцам дают сосцы, чрез несколько же времени жеваную пищу, а когда делаются отроками и юношами, предлагают пищу твердую, так и Бог всяческих обученным оному предлагает совершеннейшие уроки.

Впрочем, и Ветхий Завет уважаем мы, как матерние сосцы, хотя не приемлем млека, потому что молоко воскормившей делается излишним для совершенно возрастных, однако же чтут они кормилицу, как воспитанные ею. Так и мы не согласны сохранять обрезание, субботу, жертвы, окропления, но извлекаем иную пользу из Ветхого Завета, потому что преподает нам точные уроки о благочестии, о вере в Бога, о любви к ближнему, правде и мужестве и представляет для подражания образцы ветхозаветных святых.

## 18. О крещении

Вместо же оных кроплений верующим достаточно дара всесвятого крещения, потому что не только дарует нам оставление прежних грехов, но и влагает в нас упование обетованных благ, соделывает причастниками Владычней смерти и воскресения, дарствует нам причастие дара Духа, делает нас сынами Божиими, и не только сынами, но и наследниками Божиими, и сонаследниками Христовыми. Крещение не уподобляется, как думают повредившиеся в уме мессалиане, голой бритве, отъемлющей предшествовавшие грехи. Ибо с избытком даруется нам это. А если бы сие одно было делом крещения, то для чего бы крестить нам младенцев, не вкусивших еще греха? Не это одно, но большее и совершеннейшее обещает нам таинство сие. Оно есть залог будущих благ, образ будущего воскресения, приобщение Владычных страданий, причастие Владычного воскресения, одежда спасения, хитон веселия, светлая риза, лучше же сказать, самый свет. «Елицы бо во Христа креститесь, во Христа облекостесь» ([Гал. 3:27](#)); и: «елицы во Христа крестихомся, в смерть Его крестихомся:... да якоже воста Христос от мертвых,... тако и мы во обновлении жизни да ходим. Аще бо сообразни быхом подобию смерти Его, то и воскресения будем» ([Рим. 6:3—5](#)). Так мудрствовать о всесвятом крещении научил нас божественный Апостол, а именно, что, спогребаясь со Христом, будем иметь часть в воскресении. Но здесь требуется учение более таинственное, и, в другом месте написав двенадцать таинственных слов, к оным отсылаем желающих научиться, сами же рассмотрим остающиеся главы.

## 19. О Воскресении

Так, совершая таинство крещения, приемлем упование воскресения, ожидаем же воскресения тел. Сие дает видеть самое наименование. Ибо воскресение (ἀνάστασις) есть восстановление в прежнее состояние; тело же истлевают, разрушается и превращается в прах. Сказано: «изыдет дух его, и возвратится в землю свою» ([Пс. 145:4](#)); и еще: «отымеши дух их, и исчезнут, и в персть свою возвратятся» ([Пс. 103:29](#)). И сам Творец изрек Адаму: «яко земля еси, и в землю отыдеши» ([Быт. 3:19](#)). Посему приведение тела в прежний состав справедливо называется воскресением, потому что бессмертная душа не воскресает при сем, а возвращается в тело.

А Маркион, Кердон, Манес и все, не допускавшие воскресения тела, отрицали вовсе будущую жизнь, как нечто невозможное. Они думали, что Бог не может созидать без готового вещества; и еще менее возможным для Него признавали привести опять в первоначальный вид [то], что однажды разрушилось, обратилось в мелкий прах и с продолжением времени утратилось.

Однако же и они говорят, что Бог, взяв из земли одну глыбу, создал человека. Надлежало же понять, что как тогда Бог всяческих оную глыбу удобно превратил в тело, сделал из нее многие и различные части тела, так не трудно Богу из малых сих останков уготовать сущность тела. Ибо и ныне видим, по образу древнего созидания, совершающимся сие в матерней утробе, где из малого вещества семени происходят кости, перепонки, нервы, бьющиеся и кровеносные жилы, кожа, тук, плоть и все прочее, из чего состоит тело; потому что Божию уставу следует природа и, подобно некоему ваятелю, созидает одушевленный истукан; малость вещества, теснота места, окружающая тьма не препятствуют сему созиданию. Посему крайнее неразумие — не верить видимому, и особливо, когда обещает Бог.

Сам Христос сказал, что «сущии во гробех услышат глас Сына Божия, и изыдут сотворшии благая в воскрешение живота, а сотворшии злая в воскрешение суда» ([Ин. 5:28—29](#)). Но никто из здравомыслящих не скажет, что в гробах живут души; напротив того, в них лежат тела. И вразумляя Саддукеев, не приемлющих учения о воскресении, Господь сказал следующее: «о воскресении мертвых несте ли чли реченнаго вам Богом, глаголющим: Аз есмь Бог Авраамов, и Бог Исааков, и Бог Иаковль». И присовокупил: «нести Бог, Бог мертвых, но Бог живых» ([Мф. 22:31—32](#)). И Марфе сказал: «воскреснет брат твой» ([Ин. 11:23](#)). Она же, наученная сему ветхозаветным писанием, отвечала: «вем, яко воскреснет» брат мой «в воскрешение в последний день» ([Ин. 11:24](#)). Потом, продолжая речь, Господь сказал: «Аз есмь воскрешение и живот: веруай в Мя, аще и умрет, оживет» ([Ин. 11:25](#)). Посему, как тогда, сказав: «востанет брат твой», не одну Лазареву душу воскресил, но душу возвратил, воскресил же тело смердящее и разрушающееся, так, обещав общее воскресение, распавшиеся тела, и снова приведенные в их состав, возвратит душам, соделав свободными от смерти и тления. И сему ясно научает божественный Апостол: «подобает бо тленному сему облещися в нетление» ([1 Кор. 15:53](#)) и еще: «пожерто будет мертвенное животом» ([2 Кор. 5:4](#)); и также: «сеется в тление, встает в нетлении: сеется в немощи, встает в силе: сеется не в честь, встает в славе: сеется тело душевное, встает тело духовное» ([1 Кор. 15:42—44](#)); и еще: «вострубит бо, и мертвии встанут нетлении» ([1 Кор. 15:52](#)).

Апостол представил и возражение неверующих: «но речет некто: како встанут мертвии? коим же телом приидут?» ([1 Кор. 15:35](#)) И прежде всего назвал их безумными, потому что образ воскресения видят в семенах и сим не приводятся к заключению о воскресении тел. Ибо сказал: «безумне, ты еже сееши, не оживет, аще не умрет: и еже сееши, не тело будущее сееши, но голо

зерно, аще случится, пшеницы или иного от прочих» ([1 Кор. 15:36—37](#)). Посмотри, говорит, на то, что совершается ежедневно: борозды ничем не отличаются от гробов, потому что в них, как в гробах, погребаются семена; но Зиждитель всяческих, ниспосылая дождь, устрояет, что производят они корень, листья, стебель, ости, колосья, и когда землевладельцы ничего более не делают, как только погребают семена, определение все Соорудившего совершает прочее. Ибо сие сказал и божественный Апостол: «Бог же дает ему тело, якоже восхощет» ([1 Кор. 15:38](#)). И чтобы не подумал кто, будто бы создается иное тело, Апостол по необходимости присовокупил: «и коемуждо семени свое тело».

И пиша к филиппийцам, взывает он: «наше бо житие на небесех есть, отонудуже и Спасителя ждем Господа нашего Иисуса Христа, Иже преобразит тело смирения нашего, яко быти сему сообразну телу славы Его» ([Флп. 3:20—21](#)). Преображением же назвал не изменение в иной вид, но преложение из тления в нетление. И утешая фессалоникиан, которые крайне скорбели об умерших, предложил им учение о воскресении. Ибо говорит: «не хочу вас, братие, не ведети о умерших, да не скорбите, якоже и прочии не имущии упования. Аще бо веруем, яко Иисус умре и воскрес, тако Бог и умершия в Иисусе приведет с Ним» ([1 Сол. 4:13—14](#)). И чтобы не подумал кто, будто бы говорит сие от себя собственными словами, присовокупил: «сие бо вам глаголем словом Господним, яко мы живущии, оставшии в пришествие Господне, не имамы предварити умерших» ([1 Сол. 4:15](#)). Можно же найти тысячи и других о сем свидетельств, ясно проповедующих воскресение. И Иерусалимлянам, обвиняемый в преступлении закона, Апостол взывает: «о воскресении мертвых аз суд приемлю днесь» ([Деян. 24:21](#)). И что говорю об Апостолах, приявших от Господа яснейшее учение о воскресении? И богомудрые Пророки жили в сем же уповании. Ибо слышим, как божественный Давид глаголет к Богу: «отымеши дух их, и исчезнут, и в персть свою возвратятся: послещи Духа Твоего, и созиждутся, и обновиши лице земли» ([Пс. 103:29—30](#)). Слышим же, и богомудрый Исаия взывает: «воскреснут мертвии и востанут иже во гробех» ([Ис. 26:19](#)); а треблаженный Иезекииль говорил, что видел он самый образ воскресения. Ибо, имея пред очами множество костей, получил повеление приказать им произвести плоти, жилы и кожи. «И бысть, — говорит, — внегда ми пророчествовати, и се трус, и совокупляхуся кости, кость к кости каяждо к составу своему: и видех, и се быша им жилы, и плоть растяше, и восхождаше на них, и протяжеса им кожа верху» ([Иез. 37:7—8](#)). Потом извещает, как, получив повеление, отвсюду собирались духи и как, по соединении их с костями, начертался образ будущего воскресения. Если и до пришествия Спасителя предсказали о сем Пророки, то какое наказание справедливо потерпеть тем, которые по Воскресении Спасителя, после апостольской проповеди не веруют учению о воскресении?

## 20. О суде

Да и суд будет ли законным, если, по учению неверных, тела не воскреснут и одни души подвергнутся ответственности за прегрешения? Душе, которая согрешила с телом, посредством очей допустила в себя зависть и неуместные пожелания, посредством слуха обольстилась беззаконными речами, посредством каждой части тела прияла в себя какое-либо недоброе возбуждение, несправедливо одной нести наказание за сии прегрешения, и притом мучиться не малое какое-либо время, но беспредельные века. И сему научены мы Божественным Писанием. Ибо сказано: «и востанут сии в жизнь вечную, а они в укоризну и в стыдение вечное» ([Дан. 12:2](#)). Справедливо ли также, чтобы души святых, вместе с телами преуспевавшие в добродетели, одни наслаждались обетованными благами? Ибо очи проливают слезы умиления, слух передает душе божественные словеса, язык и песнословит Благодетеля, и непрестанно творит молитву, руки оказывают потребные услуги, ноги то поспевают в молитвенные дома, то утруждаются стоянием на молитве и несут много других трудов. Справедливо ли же, чтобы тело, которое вместе с душою собирало богатство добродетели, пребывало прахом и было оставлено, одна же душа провозглашена была победоносною? Если же сие противно справедливости, то, конечно, следует сперва воскреснуть телам, а потом уже сообщая с душою давать отчет в образе жизни. Это сказал и божественный Апостол. Все предстанем, говорит он, «пред судищем Христовым, да примет кийждо, яже с телом содела, или блага или зла» ([2 Кор.5:10](#)). Согласно же с сим говорит и блаженный Давид: «яко Ты воздаси комуждо по делом его» ([Пс. 61:13](#)).

Пифагор баснословил о переселении душ, говоря, что переходят они не только в тела бессловесных, но и в растения. Сей же басни держался несколько и Платон. А Манес и прежде него злочестивый ряд так называемых гностиков, взяв сие в повод себе, утверждали, что в этом состоит наказание. Мерзкие же учителя, Карпократ, Елифан, Продик и Каиены, узаконяя скотский образ жизни, говорили, будто бы души посылаются в тела, чтобы похотливостию и всяким непотребством угождать каждому из мирозидателей ангелов. Но Церковь благочестивых гнушается сими и подобными «сим» баснями и, следуя словесам Божиим, верует, что воскреснут тела, с телами судимы будут души, жившие порочно подвергнутся мучению, а заботившиеся о добродетели сподобятся наград.

## 21. Об обетованиях

Великодаровитый же обетовал даровать не что-либо брренное и не временное, но вечное наслаждение благами, потому что Царство Бога и Спасителя нашего будет не земное и уреченным временем определенное, как учили Керинф и подобные ему. Они воображали себе тысячелетний период, тленные забавы и разные виды сластолюбия, и сверх того жертвы и иудейские празднества. А мы ожидаем жизни не стареющей. Ибо Господь говорит: «возстанут сии в жизнь вечную, а они в укоризну и стыдение вечное» ([Дан. 12:2](#)); и еще: «приидите, благословеннии Отца Моего, наследуйте уготованное вам Царствие от сложения мира» ([Мф. 25:34](#)); и: «блажени нищии духом: яко тех есть Царствие Небесное» ([Мф. 5:3](#)); и: «блажени изгнани правды ради: яко тех есть Царствие Небесное» ([Мф. 5:10](#)). И божественным Апостолам повелел, проповедуя, говорить: «приблизися... Царствие Божие» ([Лк. 10:9](#)). И в другом месте сказал им: «и аще Аз вознесен буду от земли, вся привлеку к Себе» ([Ин. 12:32](#)). И еще: много обителей у Отца Моего: «аще ли же ни, рекл бых вам, иду и уготовлю место вам. И... паки прииду и поиму вы к Себе: да идеже есмь Аз, и вы будете» ([Ин. 14:2—3](#)). И еще: «ядый Мою плоть, и пий Мойю кровь, имать живот вечный» ([Ин. 6:54](#)). И беседуя со Отцом, изрек так: «Отче, их же дал еси Мне, хошу, да идеже Аз, и тии будут со Мною: да видят славу Мою, юже дал еси Мне, яко возлюбил еси Мя прежде сложения мира» ([Ин. 17:24](#)). Научившись сему, божественный Апостол сказал: «восхищени будем на облацех в сретение Господне... и тако всегда с Господем будем» ([1 Сол. 4:17](#)); и еще: «верно слово: аще бо с Ним умрохом, то с Ним и оживем: аще терпим, с Ним и воцаримся» ([2 Тим. 2:11, 12](#)). В Послании же к Римлянам говорил: «аще единого прегрешением смерть царствова едином, множае паче избыток благодати и дар правды приемлюще, в жизни воцарятся едином Иисус Христом» ([Рим. 5:17](#)); и еще: «еже бо ныне легкое печали нашея по преумножению в преспеяние» вечную «тяготу славы соделовае нам, не смотряющим нам видимых, но невидимых: видимая бо временна, невидимая же вечна» ([2 Кор. 4:17—18](#)).

А верх благ в том, что обетованная жизнь свободна от греха, потому что, когда тела воскреснут нетленными и души примут неизменяемость, грех не будет уже иметь никакого места. Когда же отыметсся грех и диавол с демонами предан будет геенне, тогда прекратятся труды подвигов, страх быть побежденным, забота о победе, даруется же достойным жизнь беспечальная и блаженная, наслаются они духовным и божественным светом, лучше же сказать, сами соделаются светоносными. Ибо тогда, говорит Господь, «праведницы просветятся яко солнце» ([Мф. 13:43](#)).

## 22. О Втором пришествии Бога и Спасителя нашего

Будет же сие по Втором пришествии Спасителя нашего, ибо так обетовал Он и Апостолам: возвращусь и «прииду к вам» ([Ин. 14:18](#)); и еще: «паки прииду к вам, и поиму вы к Себе» ([Ин. 14:3](#)); и в другом месте: «тогда узрите Сына человеческого, грядуща на облацех небесных» ([Мф. 24:30](#)) «в славе Его, и вси святии Ангели с Ним: тогда сядет на престоле славы Своея, и соберутся пред Ним вси языцы, и разлучит... овцы от козлищ, и поставит овцы одесную Себе, а козлища ошуюю» ([Мф. 25:31—33](#)). Сие же пришествие Спасителя видел и божественный Даниил. «Зрях, — говорит он — дондеже престоли поставишася, и Ветхий денми седе, одежда Его бела аки снег, и власи главы Его аки волна чиста, престол Его пламень огнен, колеса Его, огонь палящ. Река огненна течаше исходящи пред Ним: тысяща тысящ служаху Ему, и тмы тем предстояху Ему: судище седе, и книги отверзошася» ([Дан. 7:9—10](#)). «И се на облацех небесных, яко сын человек, идый бяше, и даже до Ветхаго денми дойде, и пред Него приведеся. И Тому дадеся власть... и царство: власть Его власть вечная,... и царство Его во веки будет» ([Дан. 7:13—14](#)); «и преставлено начальство зверей, и дано царство святым Вышняго» ([Дан. 7:12, 27](#)). Таково согласие евангельских проповеданий и пророческих провещаний, потому что те и другие суть словеса единого Бога.

Об огне сем<sup>1</sup> и пророк Исаия говорит: «кто возвестит вам место вечное?» ([Ис. 33:14](#)) И в конце пророчества сказует: «червь их не скончается, и огонь их не угаснет» ([Ис. 66:24](#)). И божественный Давид, предвозвещая сие пришествие, сказал: «Бог богов Господь глагола, и призва землю от восток солнца до запад. От Сиона благолепие красоты Его. Бог яве приидет, Бог наш, и не премолчит: огонь пред Ним возгорится, и окрест Его буря зельна» ([Пс. 49:1—3](#)); и в другом псалме: «облак и мрак окрест Его: правда и судьба исправление престола Его. Огонь пред Ним предыдет, и попалит окрест враги Его» ([Пс. 96:2, 3](#)); и еще: «яко идет судити земли: судити вселенней в правду, и людем правостию» ([Пс. 97:9](#)).

И устами пророка Малахии изрек Сам Бог всяческих: «се Аз пошлю вам Илию Фесвитянина,... да не пришед поражу землю в конец» ([Мал. 4:5, 6](#)). И божественный Апостол, пиша к блаженному Титу, с первым пришествием Спасителя нашего сопоставил и второе. Ибо говорит: «явися благодать Божия спасительная всем человеком, наказующи нас, да отвергшеся нечестия и мирских похотей, целомудренно и праведно и благочестно поживем в нынешнем веце, ждуще блаженнаго упования и явления славы великаго Бога и Спаса нашего Иисуса Христа» ([Тит. 2:11—13](#)). А сим показал, что и первое пришествие было ради второго. Ибо для того, говорит, и явися, чтобы, избавив нас от нечестия и беззакония и обучив всякой добродетели, приуготовить к радостному ожиданию Второго пришествия. Да и фессалоникиан хвалит, что, избавившись от идольской прелести, решились «работати Богу живу и истинну и ждати Сына Его с небес, Егоже воскресит из мертвых, Иисуса, избавляющаго нас от гнева грядущаго» ([1 Сол. 1:9—10](#)). И в Послании к Евреям упомянул о сем пришествии, приводя пророческое свидетельство. Ибо говорит: «аще елико, елико Грядый приидет и не укуснит» ([Евр. 10:37](#)) Сему учил и филиппийцев, ибо сказал: «наше житие на небесех есть, отонудуже и Спасителя ждем Господа Иисуса» ([Флп. 3:20](#)). А равно и фессалоникиян поучал, говоря: «Сам Господь в повелении, во глазе Архангелове, и в трубе Божии снидет с небесе, и мертвии о Христе воскреснут первее», и так далее ([1 Сол. 4:16](#)). Нетрудно было бы привести и другие свидетельства, возвещающие о Втором пришествии Спасителя нашего, но и приведенных достаточно к убеждению и до крайности любопытных.



## 23. Об антихристе

К сказанному необходимо присовокупить и то, что пред Владычным пришествием, облекшись в естество человеческое, придет губитель человеков, безбожный демон, похититель Божия имени. И как древле похищенное им Божие имя присвоил себе и содейственникам своего лукавства и внушил людям воздавать ему Божеское чествование в рукотворенных истуканах, так, присвоив себе имя Владыки Христа, обманет, можно сказать, всех, введет же в обольщение многих, носящих на себе досточтимое имя, говоря, что он есть тот Христос, пришествие которого предсказали божественные Пророки в своих провещаниях; а удобоуловимых уловит, употребив для сего некие обманом производимые чудотворения. И о сем в Ветхом Завете многие из Пророков предсказали прикровенно, полнее же и яснее провозвестил божественный Даниил. Если же нечто из сего требует и уяснения, то мы наперед уже раскрыли это, от слова до слова истолковав все пророчество. Да и написанное божественным Павлом к фессалоникиянам истолковав с прочими его посланиями, когда рассматривали место об антихристе, против обычая говорили о сем пространнее. И поелику иные предполагали, что близко время Владычного пришествия, то божественный Апостол по необходимости преподавал учение о том, что прежде надлежит вселенной озариться лучами Боговедения, явными соделаться питомцам веры и прекословящим отделиться от уверовавших, а потом уже явиться наперед художнику лжи в обличение не приявших проповеди истины. Сие и Господь изрек Иудеям: «Аз приидох во имя Отца Моего, и не приемлете Мене: аще ин приидет во имя свое, того приемлете» ([Ин. 5:43](#)). А сие самое говорил и божественный Апостол: «занае любве истины не прияша, во еже спастися им: и сего ради послет им действие льсти, во еже веровати им лжи; да суд примут вси не веровавшии истине, но благоволившии в неправде» в обличение ([2 Сол. 2:10—12](#)). Посему ради не поверивших проповеди истины придет отец и учитель лукавства. Поелику же Иудеи, ясно противясь Богу, пригвоздили ко Кресту Владыку, как противника Божия, то величайшим обличением их нечестия будет пришествие антихриста.

Владыка Христос, истинный Бог и Сын Бога истинного, заимствуя именованья от естества видимого, называл Себя сыном человеческим и человеком, редко же именовался Сыном Божиим; а вселукавый демон наименует себя богом великим. Ибо сему и святой Ангел научил пророка Даниила. «О бозех отцев своих, — сказал Ангел, — не смыслит,... и бога Маозима на месте своем прославит» ([Дан. 11:37—38](#)), то есть наречет себя крепким и сильным богом. Однако же распявшие Владыку за то, что именовал себя Сыном Божиим, когда явится этот, уверуют в него, и сим доказывая, что они враги истины, делатели же лжи. Посему-то, конечно, Всепремудрый и попустит явиться нечестивцу. Ибо очевидно, что не явился бы он, если бы не было то угодно Богу.

Но изволение Божие не называем действованием, потому что, и по учению мудрецов внешних, Бог не виновник зла. Не Он соделал Каина человекоубийцею, когда не воспрепятствовал ему, вознамерившемуся убить брата. Не Он детей Иаковлевых настроил продать Иосифа, когда не удержал их от сего намерения. Признавать же должно, что они сами употребили во зло свободу воли, и Всепремудрый Владыка лукавством их доказал истину снов. Так попустит и антихристу явиться, в обнаружение его лукавства и в обличение злонравия Иудеев. Но его в самоскорейшем времени Господь ввержет в конечную гибель, а Иудеям подаст врачевство, потому что пошлет Илию Фесвитянина, который обличит обман антихристов и провозвестит спасительное пришествие Христова.

Противник истины всячески будет подражать тому, что было в Владычнее пришествие, и, избрав человеческий сосуд, достойный его действованья, и произведя ложные чудеса, будет во

зло употреблять людей. И сему ясно учил божественный Апостол в Послании к Фессалоникианам: «молим же вы, братие, о пришествии Господа нашего Иисуса Христа и нашем собрании о Нем, не скоро подвизатися вам от ума, ни ужасатися, ниже духом, ниже словом, ни посланием, аки от нас посланным, яко уже настоеит день Христов» ([2 Сол. 2:1—2](#)). А сим дал разуметь, что обманывали их некие, утверждая, будто бы Апостол говорит, что приблизилось пришествие Господне. Почему и запрещал обольщаться, не только словом и писанием, но и так называемым пророческим предвещанием. Ибо сие выразил, сказав: «ниже духом». Потом присовокупляет: «да никтоже вас прельстит ни по единому же образу: яко аще не придет отступление прежде, и открытсся человек беззакония, сын погибели, противник и превозносяйся паче всякаго глаголемаго бога или чтилища, якоже ему сести в церкви Божией аки Богу, показующу себя яко Бог есть» ([2 Сол. 2:3, 4](#)). «Отступлением» Апостол называет самое пришествие антихристово, потому что многие, обольстившись чудесами, какие будут тогда, отступят от истины и возлюбят ложь. Назвал же антихриста «человеком беззакония» и «сыном погибели», и видимое естество тем показуя, и открывая разнообразную действенность греха. Дал также видеть и самовластие, и кичливость, и высокомерие его, назвав «противником» и «превозносящимся» и показав, что, не только наименоует себя превысшим богов лжеименных, но как Бог восседать будет в Божием храме; храмом же Божиим называет церкви. Потом напоминает фессалоникианам о том, чему учил многократно, и говорит: «не помните ли, яко еще живый у вас сия глаголах вам? и ныне удерживающее весте, во еже явитися ему в свое ему время» ([2 Сол. 2:5, 6](#)); то есть явился бы уже он, если бы не препятствовала ему благодать Божия и не назначила пришествия его в приличное для того время. «Тайна бо уже деется беззакония» ([2 Сол. 2:7](#)). А сим дает разуметь возродившиеся тогда ереси. «Точию держай ныне, дондеже от среды будет», то есть Божие определение воспрещает явиться ему. Ибо, по божественному предречению, должно Евангелию быть проповеданным у всех народов и потом уже явиться антихристу. «И тогда явится беззаконник, егоже Господь Иисус убьет духом уст Своих, и упразднит явлением пришествия Своего» ([2 Сол. 2:8](#)). Апостол ясно показал, что Владыка, немедленно «явившись», приведет в бездействие губителя и предаст его на вечное мучение. «Егоже есть пришествие по действию сатанину во всяцей силе и знамениих и чудесех ложных, и во всяцей лъсти неправды, в погибающих» ([2 Сол. 2:9—10](#)), потому что не всех уловит в пагубу, а только, тех, у кого сердце непостоянно и способно обольщаться.

Научил же Апостол, что антихрист примет действенность сатаны диавола. Ибо как Единородный Сын Божий святым Пророкам, священным Апостолам и прочим святым уделяет дарования Всесвятого Духа, а вочеловечившись воспринятому естеству дал не частную какую-либо благодать, но, по апостольскому слову, «в нем благоизволи всему исполнению» Божества «вселитися» ([Кол. 1:19](#)), так диавол в иных человек, которых только убедил стать делателями лукавства, вложил новые виды порока, а с антихристом сам соединившись всецело, покажет в нем всевозможные ухищрения лукавства. Потом Апостол сказует и причину пощущения. «И сего ради послет им Бог действие лъсти, во еже веровати им лжи: да суд примут вси не веровавши истине, но благоволивши в неправде» ([2 Сол. 2:11—12](#)).

Сему об антихристе научены мы Божественным Писанием; написали же о сем сокращенно, потому что, объясняя пророка Даниила и Апостола, пространно говорили о пришествии антихристовом, и желающему нетрудно обратиться к иным указаниям, и если недостает чего здесь, найти это там. У мужей богоносных, разумею Пророков, Апостолов и их преемников, заимствовала Церковь догматы сии, не слагая злочестивых басней, не следуя человеческим умствованиям, но веруя словесам Божиим.

Поелику же мерзкие еретики повредили и нравственное учение и придумали противоположные одна другой стези (одни и брак называли блудом, а другие возлюбили всякое

незаконное и непозволительное неприятие), то покажем, как мудрствует Церковь в учении о нравственности.

## 24. О девстве

Кердон и Маркион, восставая против Создателя, узаконили девство, чтобы посредством брака не приращалось Его создание. А Манес назвал брак содейственником вещества и потому повелевал жить в девстве. Сатурнин же и Тациан явно называли брак дьявольским. Но Владыка Бог не постановил законов о девстве, ибо знал, что оно выше естества, похвалами же девству побуждал желающих к подвигу. Когда Апостолы сказали: «аще тако есть вина человеку с женою, лучше есть не жениться», тогда Господь изрек им в ответ: «не вси вмещают словесе сего, но имже дано есть: суть бо скопцы, иже из чрева матерня родишася тако: и суть скопцы, иже скопишася от человек: и суть скопцы, иже исказиша сами себе Царствия ради Небеснаго» ([Мф. 19:10—12](#)). Говорил же сие об отсечении не телесных членов, но непристойных помыслов. Потом присовокупил: «могий вместити да вместит».

Посему и божественный Апостол, рассуждая о девстве, говорит: «повеления Господа не имам, совет же даю, яко помилован от Господа верен быти» ([1 Кор. 7:25](#)), то есть советую, а не узаконяю, и советую, не сам собою на сие отваживаясь, но в содействие проповеди прияв Божие определение. «Мню убо сие добро быти человеку, тако быти» ([1 Кор. 7:26](#)). Сказал же: «мню», не сомнение выражая касательно того, что советовал, но смягчая слово, чтобы не стало оно законом, ибо закон бывает и нарушаем, и нарушение закона навлекает наказание. Посему-то Апостол сказал: «мню», чтобы слову своему дать вид совета, а не закона. Потом показывает, что назвал он добром. «Привязался ли еси жене? не ищи разрешения. отрешился ли еси жены? не ищи жены» ([1 Кор. 7:27](#)). Так Апостол, предвидя губительный яд еретического учения, уготовляет предохранительное врачевство. Посему сперва подтвердил закон о браке, а потом предложил советы о девстве. Чтобы не подумал иной, будто бы осуждая брак, узаконяет хранение чистоты, по необходимости подтвердил он закон о браке, сказав: «не ищи разрешения». Но выразившись так же точно и о хранении чистоты и сказав: «не ищи жены», не остановился на сем определении, но присовокупил: «аще ли же и оженишия, не согрешил еси: и аще посягнет дева, не согрешила есть» ([1 Кор. 7:28](#)). Советую избегать брака, но не как беззакония, а побуждаю к жизни совершеннейшей. Указывает же и выгоду девства, ибо о вступающих в супружество сказал: «скорбь плоти имети будут таковии». Оженившийся вовлекается во многие заботы, имея попечение не только о жене, но и о детях, о служителях и служанках. И сие выражая, сказал Апостол: «скорбь плоти имети будут таковии». Но обнаруживает и собственное свое сердоболие, ибо сказал: «аз же вы щажду»; и чрез несколько слов: «хощу же вы безпечальных быти» ([1 Кор. 7:32](#)). Потом делает сравнение и сличение между оженившимся и возлюбившим жизнь безбрачную. «Не оженивыйся печется о Господних, како угодити Господеви: а оженивыйся печется о мирских, како угодити жене. Разделися жена и дева: не посягшая печется о Господних, како угодити Господеви, да будет свята телом и духом, а посягшая печется о мирских, како угодити мужу» ([1 Кор. 7:32—34](#)). Сим Апостол ясно показал пользу девства. Ибо повелевает не потому убежать супружества, что оно противозаконно, а потому пребывать в девстве, что оно свободно от забот. Мысль оженившихся, делясь на многое, затрудняется в том, чтобы преуспевать в жизни строгой и совершенной. Избравшие же жизнь одинокую всю мысль обращают на попечение о божественном. Но Апостол продолжает: и показывает пользу сего учения, и отклоняет мысль о законной необходимости оною. «Сие же на пользу вам самем глаголю: да не сило вам наложу» ([1 Кор. 7:35](#)). Не нуждою влеку против воли, но показываю происходящую от сего пользу. Посему-то присовокупил: «но к благообразию и благоприступанию Господеви безмолвну» ([1 Кор. 7:35](#)). Кто свободен от ига супружеского, тот удобно несет это иго, потому что ничто другое не

отвлекает его от благого усердия. И Апостол продолжает обличать законоположение злоименных еретиков. Ибо говорит: «аще ли же кто безобразити о деве своей непщует, аще есть превозрастна, и тако должна есть быти: еже хочет, да творит, не согрешает, аще посягнет. А иже стоит твердо сердцем, не имый нужды, власть же имать о своей воли, и се разсудил есть в сердца своем блюсти деву свою, добре творит» ([1 Кор. 7:36, 37](#)). Сказанное: «не имый нужды» значит: кто не состоит под властью другого, потому что слугам делать, что хотят, препятствуют господу. Так Апостол, дав полную свободу желающему выдать дочь свою замуж или соблюсти в чистоте, присовокупил: «темже и вдаяй браку,... добре творит, и не вдаяй лучше творит» ([1 Кор. 7:38](#)). Таковым уставом о девстве научены мы богословами; они не осуждают брака, но советуют желающим предпочесть жизнь беззаботную.

## 25. О браке

Почитаю уместным же коснуться и законов о браке и обличить дерзость осуждающих оный. И самой разности полов достаточно к указанию причины создания. Для сей цели Творец всяческих создал жену, почему и нарек ее помощницею. Ибо сказал: «сотворим» Адаму «помощника по нему» ([Быт. 2:18](#)). Не только же создал, но и сочетал ее с мужем по закону, и ныне остающемуся в силе, привел ее к мужу, Сам стал невестоводителем и другом жениховым, Сам, как бы в некий дар браку, произнес следующее благословение, «глаголя: раститесь и множитесь, и наполните землю, и господствуйте ей» ([Быт. 1:28](#)). Это было первое благословение, приятное родом человеческим от Бога всяческих. И чрез многие годы впоследствии, наводя конечную гибель потопом, не одним мужам, но и женам в равном числе с мужами повелел войти в ковчег и по прекращении наказания возобновил первоначальное благословение. Ибо и им сказал: «раститесь и множитесь, и наполните землю» ([Быт. 9:1](#)). И патриарх Аврааму, изведя его из земли отечественной, повелел воззреть на звезды небесные и обетовал соделать людей, им равночисленными, ибо сказал: соделаю семя твое, как звезды небесные по множеству и как песок на краю моря. А если бы брак был предосудителен, Владыка Бог не узаконил бы его в начале, чадородия не назвал бы благословением. Ибо для того ветхозаветным не воспрещалось иметь и многих жен, чтобы размножался род человеческий. По сей причине и боголюбивые мужи по два, по три и более раз сочетавались с женами, желая стать отцами большего числа детей.

А что не в угождение сладострастию имели общение со многими женами, свидетельствует патриарх Авраам, после многих просьб Сарриных вступивший в общение с Агарью, потом, по рождении ею сына, не приближавшийся к ней более; свидетельствует и премудрый Иаков, который как против воли поял за себя Лию, так по одной ревности супруг согласился на общение с рабынями. Да и супруги его, не сластолюбиво служа, но желая стать матерями многих чад, были в раздоре между собою. Так питомцам веры и ветхозаветное Писание указывает цель брака.

Не приемлющий же ветхозаветных законов из новозаветного Писания да научится подобному, потому что и здесь, конечно, брак в числе дел похвальных. Первый из Апостолов призван из числа обязавшихся браком. И свидетели в том евангелисты, которые прямо говорят, что Владыка исцелил «тещу» Петрову, «огнем жегому» ([Мф. 8:14](#)). И Сам Господь не только не воспрещал брак, но был гостем на браке и как бы в дар браку принес невозделанное вино. Закон же брака так усилил, что желающему расторгнуть брак без уличения в блуде воспрещает сие новым законом. Ибо говорит: «всяк отпущаяй жену свою, разве словесе любодейнаго, творит ю прелюбодействовати» ([Мф. 5:32](#)). Потом, когда фарисеи сказали, что ветхий закон повелел давать «книгу распустную», протолковал им цель закона, ибо сказал: «по жестокосердию вашему» написал вам Моисей заповедь сию, при начале же творения «мужеский пол и женский сотворил я есть Бог. Сего ради оставит человек отца своего и мать и прилепится к жене своей, и будета оба в плоть едину». Так прочитав первый закон, Им Самим данный, присовокупил: «якоже ктому неста два.... Еже убо Бог сочета, человек да не разлучает» ([Мф. 19:5—8](#)). Все же сие доказывает законность брака. И великий Петр Ананию и Сапфиру, соединенных между собою, не разлучил, а за утаение цены с великою горячностью изобличил, потому что одно было законно, а другое крайне незаконно. Божественный же апостол Павел написал целое послание Филимону и Апфии, сопряженным между собою законом брака. И коринфянам, желавшим знать, должны ли уверовавшие в Господа предпочитать браку хранение чистоты, выразил следующую мысль: «а о них же писасте ми, добро человеку жене не прикасатися: но

блудодеяния ради кийждо свою жену да иматъ, и каяждо жена своего мужа да иматъ» ([1 Кор. 7:1—2](#)). Так узаконив сие, повелевает иметь друг к другу твердое благорасположение. «Жене муж должную любовь да воздает, такожде и жена мужу» ([1 Кор. 7:3](#)).

Поелику же бывало, как вероятно, что или муж, или жена взаимному общению предпочитали воздержание, и когда не было на сие общего согласия, тому, кто не в силах был терпеть, случалось впадать в блуд, запрещает воздержание без общего согласия и говорит: «жена своим телом не владеет, но муж: такожде и муж своим телом не владеет, но жена» ([1 Кор. 7:4](#)); то есть живите под властью друг у друга: не можешь делать, что тебе угодно, без согласия на то несущего одно с тобою иго. И усиливая закон, присовокупил: «не лишайте себе друг друга: точию по согласию до времени, да пребываете в посте и молитве, и паки вкупе собирайтесь» ([1 Кор. 7:5](#)). «Лишением» же назвал прекращение общения, бывшее не по воле, потому что при воздержности с одной стороны другая сторона почитает себя лишасемою. Объясняет же Апостол, почему повелел он снова сходиться после молитвы и поста. Ибо присовокупил: «да не искушает вас сатана» и показывая, что сатана в них же берет для себя повод к брани, по необходимости прибавил Апостол: «невоздержанием вашим», то есть когда вы подвизаетесь, он никак не будет в силах вредить вам. Потом, увещевая достигать большего совершенства, говорит: «сие же глаголю по совету, а не по повелению. Хощу бо, да вси человецы будут, яко и аз: но кийждо свое дарование иматъ от Бога, ов убо сице, ов же сице» ([1 Кор. 7:6—7](#)).

Если же трблаженный Павел наименовал целомудренный брак Божиим дарованием, то явно, что установления злоименных еретиков противозаконны. Да и последующие слова у Апостола подтверждают ту же мысль. «А оженившимся — говорит он, — завещаваю не аз, но Господь: жене от мужа не разлучатися,... да пребывает безбрачна, или да смирится с мужем: и мужу жены не отпущати» ([1 Кор. 7:10—11](#)). Столько далек он от того, чтобы запрещать брак, что и расторгаемый скрепляет Владычными законами. Ибо говорит: не я пишу закон сей, но Владыка Бог, Который изложил его в Божественном Евангелии, а разлучившейся повелел оставаться безбрачною, понуждая сим возвратиться к мужу. И имеющим мужей неверных, и тем, которые сопряжены браком с женами неверными, Апостол повелевает не расторгать брака. Ибо говорит: «аще который брат жену иматъ неверну, и та благоволит жити с ним, да не оставляет ея. И жена аще иматъ мужа неверна, и той благоволит жити с нею, да не оставляет его» ([1 Кор. 7:12—13](#)). Если же не расторг брака, не имеющего согласия по вере, то явствует, что признал брак законным, а не противозаконным.

## 26. О втором браке

И что говорить о браке? Апостол узаконил даже и второе супружество. Ибо сказал: «глаголю же безбрачным и вдовицам, добро им есть, аще пребудут якоже и аз: аще ли не удержатся, да посягают: лучше бо есть жениться, нежели разжизатися» ([1 Кор. 7:8—9](#)). «Разжизанием» же назвал не тяжесть борения с похотию, но преодоление оной. И чрез несколько слов подтверждает закон, говорит же так: «жена привязана есть законом, в елико время живет муж ея: аще же умрет муж ея, свободна есть, за негоже хоцет, посягнути, точию о Господе» ([1 Кор. 7:39](#)), то есть целомудренно и законно, с мужем благочестивым и верным. А о воздержании дает совет: «блаженнейша же есть, аще тако пребудет, по моему совету» ([1 Кор. 7:40](#)). И несомненность закона доказывает чрез наведение; «мнюся бо, — сказал, — и аз Духа Божия имети». Не человеческими умствованиями водясь, узаконяю это, но как соделавшийся орудием Духа Божия. Надлежит же заметить, что воздерживающуюся назвал не блаженною, а блаженнейшею, научая сим, что и возлюбившая второй брак не вовсе лишена блаженства, если только прияла на себя иго установленному закону. И пиша к римлянам и изъясняя различие закона и благодати, Апостол представил в пример второй брак. Ибо говорит: «или не разумеете, братие: ведуцым бо закон глаголю: яко закон обладает над человеком, во елико время живет? ибо мужатая жена живу мужу привязана есть законом: аще ли же умрет муж ея, разрешится от закона мужескаго. Темже убо живу суцу мужу прелюбодейца бывает, аще будет мужеви иному: аще ли умрет муж ея, свободна есть от закона, не быти ей прелюбодейце, бывшей мужу иному» ([Рим. 7:1—3](#)). Посему и здесь, имея в виду доказать иное, доказал вместе, что второй брак не отменяется. Также, пиша к блаженному Тимофею, излагая законы о чинах церковных и входя в подробности о звании вдовиц, присовокупил: «юных же вдовиц отрицайся» ([1 Тим. 5:11](#)); и объясняя причины, прибавляет: «хощу убо юным вдовицам посягати, чада рождати, дом строити, ни едины же вины даяти противному хулы ради» ([1Тим. 5:14](#)).

Но когда Павел говорит: «хощу», Новаг осмеливается сказать: не хочу. И мы следуем законам Павловым, а высокомерию Новатову предоставляем плакать о себе.



## 27. О блуде

Блуд же и всякое непотребство воспрещаем, как действия противозаконные. Ибо слышим, что божественный Павел взывает: «блуд же и всяка нечистота... ниже да именуется в вас, якоже подобает святым» ([Еф. 5:3](#)); и еще: «да не кто блудодей или сквернитель, якоже Исав» ([Евр. 12:16](#)); и: «честна женитва во всех, и ложе нескверно: блудником же и прелюбодеем судит Бог» ([Евр. 13:4](#)). И в Послании к Коринфянам говорит: «аще некий брат именуем будет блудник, или лихоимец, или идолослужитель, или досадитель, или пьяница, или хищник, с таковым ниже ясти» ([1 Кор. 5:11](#)). За сие-то непотребство Апостол впадшего в блуд предал сатане и ясно взывает: «аще кто Божий храм растлит, растлит сего Бог: храм бо Божий свят есть, иже есте вы» ([1 Кор. 3:17](#)). А сим повелевает всячески избегать и непотребства, ибо говорит: «или не весте, якоже прилепляйся блудодейце, едино тело есть? будета бо, рече, оба в плоть едину: прилепляйся же Господеви, един дух есть. Бегайте блудодеяния, всяк бо грех, егоже аще сотворит человек, кроме тела есть, а блудяй в свое тело согрешает» ([1 Кор. 6:16—18](#)). То же учение преподал Апостол и галатам: «явлена же суть дела плотская, яже суть прелюбодейние, блуд, нечистота, студодеяние, идолослужение, чародеяния, вражды, рвеня, завиды, ярость, разжжения, распри, зависти, ереси, убийства, пьянство, безчинни кличи и подобныя сим: яже предглаголю вам, якоже и предрекох, яко таковая творящи Царствия Божия не наследят» ([Гал. 5:19—21](#)).

А Василид, Карпократ, Епифан, Продик и прочие учителя невоздержания и беззакония не знали сего, вводили же противное сему узаконение, явно восставая против законов Духа. Но Апостол, согласно с сказанным, писал и к ефесянам, ибо говорил: «сие убо глаголю и послушествую о Господе, ктому не ходити вам, якоже и прочии языцы ходят в суете ума их, помрачени смыслом, суще отчуждени от жизни Божия, за невежество сущее в них, за окаменение сердец их: иже в нечаяние вложшеся предаша себе студодеянию, в делание всякия нечистоты в лихоимании: вы же не тако познаете Христа, аще убо слышасте Его, и о Нем научистесь, якоже есть истина о Иисусе: отложити вам, по первому житию, ветхаго человека, тлеющаго в похотех прелестных», и так далее ([Еф. 4:17—22](#)); и чрез несколько слов: «сие бо да весте, яко всяк блудник, или нечист, или лихоимец, иже есть идолослужитель, не имать достояния в Царствии Христа и Бога» ([Еф. 5:5](#)). И к филиппийцам писал следующее: «прочее, братие, елика суть истинна, елика честна, елика добра, елика праведна, елика пречиста, елика прелюбезна, елика доброхвальна, аще кая добродетель и аще кая похвала, сия помышляйте: имже и научистесь и приясте и слышасте и видесте во мне» ([Флп. 4:8—9](#)). Также к колоссянам пишет: «умертвите уды ваша, яже на земли: блуд, нечистоту, страсть, похоть злую и лихоимание, еже есть идолослужение, ихже ради грядет гнев Божий на сыны противления» ([Кол. 3:5—6](#)). И ветхозаветное Писание в законоположении согласно с новозаветным. Сам Бог говорит: «будете святы, яко свят есмь аз» ([Лев. 11:45](#)); и: «не внимай злей жене: мед бо каплет от устен жены блудницы, яже на время наслаждает твой гортань: последи же горчае желчи обрящещи» ([Притч. 5:3—4](#)). Можно же найти и тысячи других мест, осуждающих непотребство. Сии же скверные и злоименные еретики именовали непотребство даже и таинственным общением.

## 28. О покаянии

Божественное же Писание не только запрещает беззакония, но и врачует уязвленных оными. Ибо гнушается жестокостию Новата и осуждает пастырей, которые не прилагали сего попечения об овцах. Сам Бог говорит: «оле, пастыре, изнемогшаго не подъясте, и болящаго не уврачевасте», и исхудававшего не откормили, «и заблуждающаго не обратисте, и погибшаго не взыскасте» ([Иез. 34:3—4](#)). Осуждающий же не промышляющих об этом, очевидно, хочет, чтоб недужные овцы были достаиваемы врачевания. А потому сему же Пророку изрек: «во стражадах ты дому Израилеву, и услышиши от уст Моих слово, и» предостережешь его «от Мене». «Егда реку грешнику, смертью умреш: и не будеш глаголати грешнику, еже сохранитися нечестивому, и обратитися от пути своего» лукаваго, и живу быти ему: «беззаконник той в беззаконии умрет, крове же его от руки твоя взыщу» ([Иез.33:7—8](#)); и чрез несколько слов: «живу Аз, глаголет Адонаи Господь, не хочу смерти грешника, но еже обратитися» ему «от пути своего» лукаваго, «и живу быти ему» ([Иез.33:11](#)); потом в виде совета продолжает: «обращением обратитесь от пути вашего злаго: и вскую умираете, доме Израилев!» После же сего повелевает Пророку передать им следующее слово: «и ты, сыне человек, рцы к сыном людий твоих: правда праведника не избавит его, в оньже день прельстится: и беззаконие беззаконника не убьет его, в оньже день обратитя от беззакония своего» ([Иез.33:12](#)), «и сотворит суд и правду, и залог отдаст, и восхищенное возвратит». Аще «беззаконник в заповедех жизни ходити будет, еже не сотворити неправды, жизнью жив будет и не умрет. Все греси его, яже согреши, не помянутя: понеже суд и правду сотвори, жив будет в них» ([Иез.33:14—16](#)). И Навуходносору блаженный Даниил преподавал врачевство покаяния. Ибо говорит: «сего ради, царю, совет мой да будет тебе угоден, грехи твоя милостынями искупи и неправды твоя щедротами убогих» ([Дан. 4:24](#)). Пророчество божественного Иеремии исполнено сего же учения. Ибо в одном месте говорит: «обратитесь, сынове отступившии» и обращуся к вам, «глаголет Господь Бог» ([Иер. 3:14](#)); в другом увещевает: «омый от лукавства сердце твое», Израиль, «да спасешися», да не обретутся «в тебе помышления» трудов твоих ([Иер.4:14](#)); и еще: «еда падаяй не востает? или отвращаяйся не обратитя?» ([Иер.8:4](#)) Но много можно найти и других подобных сим советов. И всепремудрый Исаия взывает: «егда возвратився воздохнеш, тогда спасешися и уразумееш, где еси был: егда уповал еси на суетная» ([Ис. 30:15](#)). И если в начале, исчислив множество беззаконий народа, показав неисцельность болезни, говорил: «несть пластыря приложити, ниже елея, ниже обязания» ([Ис. 1:6](#)), то чрез несколько слов предложил им врачевство покаяния, о котором сказал: «измыйтеся, чисти будите, отымите лукавства от душ ваших пред очима Моима, престаните от лукавств ваших, научитесь добро творити, взыщите суда, избавите обидимаго» из руки обидящего ([Ис. 1:16—17](#)). Потом обещает соделать их подобными белой волне и снегу, хотя бы имели червленьый и багряный цвет. А сие возможно единому Богу, потому что красильщики хотя превращают белый цвет в другие цвета, но какого-либо другого цвета превратить в белый не могут, для Творца же все удобно.

Чрез меру продлим слово, если будем собирать все увещания Пророков, потому что исполнены ими как пророческое сладкопение упомянутых нами, так и предвещания других Пророков. Но преемники Новатова кичения говорят, что не надлежит подавать врачевства согрешающим после крещения. Должно же знать им, что и ветхозаветные в прообразование божественных таинств имели кропления и божественные священнодействия. В обличение их неразумия, при великом избытке доказательств, изведем на среду Аарона. Ибо он, быв помазан, первый рукоположен в Архиерея и прияв благодать Божия Духа, уступил злочестивым просьбам беззаконного народа, сделав подобие тельца, и с прочими левитами принес жертвы, однако же

был прощен и до кончины продолжал архиерействовать. И великий Давид, пророк, достигший того, что обитала в нем благодать Божия Духа, совершил два тяжких беззакония, но язвы сии врачевал покаянием, и не лишен был благодати Духа, и после греха предвозвестил многое о будущем. Что сказать о впадшем в блуд в Коринфе? Он не только сподоблялся божественных таинств, но даже имел дарование учительства.

Посему-то божественный Апостол осудил тех, которые, состоя под ним, высоко о нем думали, как о мудром и ученом, и сказал: «и вы разгордесте, и не паче плакасте, да измется от среды вас содеявый дело сие» ([1 Кор. 5:2](#)). Впрочем, и его, бывшего учителем и отважившегося на величайшее беззаконие, Апостол, предав сатане, исхитил потом из рук его и возвратил телу Церкви. Пишет же во Втором послании так: «ему же аще что даруете, и аз: ибо аще что даровах; ему же даровах, вас ради» ([2 Кор. 2:10](#)). И чтобы не подумал кто о нем, будто бы сделал сие из человекоугодия, присовокупил: «о лица Христове», то есть, потому, что Владыка всяческих видит, и я знаю, что сделанное угодно и Ему; почему приводит и причину: «да не обидими будем от сатаны: не не разумеваем бо умышления его» ([2 Кор. 2:11](#)). «Темже паче вы да даруете и утешите, да не како мною скорбию пожерт будет таковый» ([2 Кор. 2:7](#)).

Столько-то благосердия имели учителя Церкви! Они были духовные врачи, охраняющие здоровье здоровых и отражающие недуги болезнующих. Сие-то имея в виду, Апостол в послании присовокупил и следующее: «да не паки пришедша мя смирит Бог мой у вас, и восплачуся многих прежде согрешших и не покаявшихся о нечистоте и блужении и студоложствии, яже содеяша» ([2 Кор. 12:21](#)).

Так, Галагов, которые уклонились от веры, по благодатном призвании и приобщении божественных таинств, приняли обрезание и возлюбили хранение подзаконных обрядов, возводит Апостол ко спасению, предлагает им врачевства покаяния и с материнскою нежностью возглашает; «чадца моя, имиже паки болезную, дондеже вообразится Христос в вас» ([Гал. 4:19](#)).

Сие же учение преподавал нам и Владыка Христос в притчах Своих, потому что и погибшая овца, и потерянная драхма научают нас прилагать попечение о согрешивших. Да и блудный сын явно означает нарушение закона, сделанное по крещении, потому что возвратился он, получив надлежащую часть отеческого имущества, и растратил ее, живя блудно; однако же удостоился прежней ризы, с перстнем восприял образ Божий, вкусил тельца упитанного и внезапно устроил отцу великий праздник. Врачеванию грешников научают нас и все учение и все дела Господни, и призванные мытари, и приступившая блудница, и уверовавший разбойник, и сии глаголы человеколюбия: «не приидох призвати праведники, но грешники на покаяние:... не требуют здравии врача, но болящии» ([Мф. 9:12—13](#)).

Если скажут, что было сие до крещения, то пусть знают, что первое основание Церкви колебалось и утверждено благодатию Божию. Ибо три раза отрекшийся великий Петр, врачевавшись собственными своими слезами, пребыл первым. Сего врачевания повелел ему Владыка не лишать и братий. Ибо говорит: «и ты... обращай утверди братию твою» ([Лк. 22:32](#)). И преподавая ученикам образец молитвы, повелел говорить: «остави нам долги наша, якоже и мы оставляем должником нашим» ([Мф. 6:12](#)). Молитве же сей учил не тех, которые еще не освящены, но тайноводствуемых, потому что никто из неосвященных, как не приявший еще дарования сыноположения, не смеет сказать: «Отче наш, Иже еси на небесех» ([Мф. 6:9](#)), но сподобившийся дара крещения называет Бога Отцом, как вступивший в число сынов благодати. Посему им повелено говорить: «остави нам долги наша». Поэтому исцелимы язвы, и по крещении бывающие, исцелимы же так, что исцеление дается не за одну веру, как прежде, но за многие слезы, сетования, стенания, за пост и молитву, за труды, по количеству соразмерные учиненному греху. Ибо научены мы: тем, которые болезнуют грехом, как не воспрещать, так и

не сообщать безрассудно божественного. Ибо сказано: «не дадите святая псом, ни пометайте бисер ваших пред свиньями» ([Мф. 7:6](#)). Сии же законы имеет Церковь и о покаянии.

## 29. О воздержании

Воздержность же от вина и мясоестия, а также и всякий другой вид воздержания любит Церковь не подобно еретикам. Ибо они узаконяют воздержность от сего, как от мерзкого; а Церковь ничего о том не узаконила: она не запрещает и сего приобщаться. Посему-то одни небоязненно наслаждаются дозволенными законом удовольствиями, а другие воздерживаются. Но никто из здравомыслящих не осуждает ядущего, потому что и воздержание и приобщение состоят во власти произволения, и жизнь монашеская не принужденна, но самопроизвольна. И сему мы научены апостольскими законами; сказано: «ядый не ядущаго да не укоряет: и не ядый ядущаго да не осуждает» ([Рим. 14:3](#)); и еще: «вся чиста, но зло человеку претыканием ядущему» ([Рим.14:20](#)). Осуждая же за сие самих нечестивцев, в Послании к Тимофею написал Апостол следующее: «Дух же явственне глаголет, яко в последняя времена отступят нецыи от веры, внемлюще духовом лестчим и учением бесовским, в лицемерии лжесловесных, сожженных своєю совестию, возбраняющих женитися, удалятися от брашен, яже Бог сотвори в сие сие сие с благодарением верным и познавшим истину. Зане всякое создание Божие добро, и ничтоже отменно, со благодарением приемлемо: освящается бо словом Божиим и молитвою» ([1 Тим. 4:1—5](#)). И коринфянам повелел есть «все на торжищи продаемое,... ничтоже сумнящися, за совесть» ([1 Кор. 10:25](#)). И если кто из неверных пригласит на пир, повелел также небоязненно приобщаться предлагаемого, если только не известит кто, что некоторые припасы приносимы были в жертву идолам ([1 Кор. 10:26—28](#)). Столько божественный оный муж далек был от того, чтобы воспрещать вкушение мяс. И Сам Господь сказал о Себе: «прииде Сын человеческий ядый и пий: и глаголют: се человек ядца и винопийца, мытарем друг и грешником» ([Мф. 11:19](#)). И совершая пасху, вкушал агнца с учениками; и позванный на брак, не только не воспрещал пить, но и чудесно произвел вино для пиршествующих. Посему божественные догматы ясно обличают заблуждение енкратитов. Церковь же Божия противится еретическим басням, а последует божественным догматам.

Поэтому тех, которые будут читать сие писание, умоляю с каждым из лукавых сих учений сличать божественное и из сравнения дознавать, какое расстояние лжи от истины. Ибо: «кое общение свету ко тме? Кое же согласие Христови с велиаром» ([2 Кор. 6:14—15](#))? То подлинно есть изобретение диавольского злохудожества, а это догматы Духа Божия, которым надлежит всегда следовать, неуклонно хранить заключающееся в них правило и по оному направлять душу свою о Христе Иисусе Господе нашем, с Которым Отцу и со Всесвятым Духом подобают слава, честь и велелепие, ныне и всегда и во веки веков! Аминь.

---

---

### Примечания

Об огне, какой изобразил пророк Давид в приведенном выше месте.